

مسابقة
البحوث العلمية والسنة النبوية

مجلة - إسلامية - ثقافية - تنهربية
تصد عن جماعة أنصار السنة المحمدية

النور

العدد ٤٢٦ - السنة السادسة والثلاثون - جمادى الآخرة ١٤٢٨ هـ - الثمن ١٥٠ قرشا

مسيح اليهود ومهدي الرافضة

الصوفية والشيعة والعدوان على الشريعة

- لا تسبوا أصحابي رضي الله عنهم
- نكاح المتعة عند الشيعة؛ نكاح أم سفاح؟
- القول الجلي في قصة شرب بول النبي ﷺ



السنة السادسة والثلاثون

العدد ٢٦ جمادى الآخرة ١٤٢٨ هـ

السلام عليكم

هل تعرف الشنظير؟!

ورد في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ ذكر خمسة أصناف من أهل النار، منهم «الشنظير»، فمن هو ذلك الشنظير؟
الحديث فسرره بآئه الفاحش، وأجمعت معاجم اللغة على أن الرجل يُقال له: الشنظير والشنظيرة، وهو الرجل الذي يشتم أعراض الناس، والشنظير هو البذيء الفاحش من الرجال وهو السوء الخلق، الذي يسب كرام الناس ويسوء إليهم ويرميهم بالفجور، ويشينهم بما كثر قول، ويرميهم بدائه وينسب، فيسيء إلى كرام الناس وخاصة العلماء والدعاة والمصلحين، في حين أنه يغزى وينتسب إلى شر كل ماشٍ حافياً أو منتعلاً.

قال الشاعر:

يُشْنِظِرُ بالقومِ الكرامِ وَيَعْتَزِي

إلى شَرِّ حَافٍ في البلادِ وناعِلٍ

كما أن الشنظير من حمقه لا يعرف الفول من البعر، ولا يعرف المصلح من المفسد، ولا يعرف رجل أمراته من رأسها. ولذلك اشتكت امرأة شاعرة زوجها (الاستاذ شنظيرة) فقالت:

شَنْظِيرَةٌ رُؤُوسُهُ أَهْلِي
كانه لم يَرِ أَنثَى قَبْلِي

فليحذر كل أبوين من العجلة في تزويج بناتهم حتى لا تكون العاقبة مع أحمق شنظير.

ولا أرى لأحمق الشنظير في الشكل والمضمون من نظير إلا الذي ندعوه بالخنزير

فهل عرفتم لم عدَّ النبي ﷺ الشنظير من أهل النار؟

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

صاحبة الامتياز

جَامِعَةُ أَصَاةِ السُّنَنِ الْمَدِينَةِ

رئيس مجلس الإدارة

د. جمال المراكبي

المشرف العام

د. عبد الله شاكر الجنيدي

اللجنة العلمية

د. عبد العظيم بدوي

زكريا حسييني

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قوله - عابدين القاهرة

ت: ٣٩٣٦٥١٧ - فاكس ٣٩٣٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٣٩١٥٤٥٦

المركز العام

هاتف: ٣٩١٥٥٧٦ - ٣٩١٥٤٥٦

لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة
تحتوي على ٣٥ مجلداً من مجلة
التوحيد عن ٣٥ سنة كاملة

مفاجأة

كبرى

رئيس التحرير

مدير التحرير الفني

ثمن النسخة

حسين عطا القراط

جمال سعد حاتم

في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية: فضائيات تفسد في الأرض د جمال المراكبي
- كلمة التحرير: جمال سعد حاتم
- ٦ باب التفسير: سورة التكاوير د عبد العظيم بدوي
- ١٠ باب السنة: مناقب طلحة بن عبيد الله زكريا حسيني
- ١٤ سل السبوف والحرب لصد عنوان الشيعة الرولفض على الاضحاب
- ١٨ ايمان دباب
- ٢١ دور البصار على حشيش
- خاتم الانبياء والمرسلين رحمة من رب العالمين
- ٢٣ د عبد الله شاكر
- ٢٥ مختارات من علوم القرآن مصطفى البصراي
- ٢٧ نكاح المنفعة عند الشيعة نكاح ام سفاح د علي السالوس
- ٣٢ حدث في مثل هذا الشهر التحرير
- القصة في كتاب الله: سل بني اسرائيل
- ٣٤ عبد الازق السيد عبد
- واحة التوحيد علاء خضر
- ٣٦ المنهج الإسلامي في وقاية المجتمعات من الفاحشة
- ٣٨ متولى البراجيلي
- اتبعوا ولا تبندعوا: الصوفية والشيعة والعنوان على
- ٤٢ الشريعة معاوية محمد هيكل
- ٤٦ الاسرة المسلمة: اعرف ربك جمال عبد الرحمن
- ٥٠ من احكام الذبايح سعيد عامر
- ٥٣ من روائع الماضي محمود شاكر
- ٥٨ تحذير الداعية على حشيش
- ٦٢ الفتاوى
- منهج السلف في تفويض الصفات
- ٦٤ د محمد عبد العليم
- ٦٦ حقيقة مشهورة في الديوان محمود المراكبي
- ٦٩ وقفات مع عمل المرأة المستشارة احمد السيد
- ٧١ مسيح اليهود ومهد الرفضه اسامة سليمان

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ٢٠ جنيهاً (بحواله بريدي داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين).
- ٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها.
- ترسل القيمة بسويقت أو بحواله بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة (حساب رقم/ ١٩١٥٩٠)

البريد الإلكتروني

المجلة:

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير:

GSHATEM@HOTMAIL.COM

التوزيع والاشتراكات:

SEE2070@HOTMAIL.COM

موقع المجلة على الإنترنت:

WWW.ALTAWHED.COM

موقع المركز العام:

WWW.ELSONNA.COM

التوزيع الداخلي

مؤسسة الأهرام

وفروع أنصار السنة المحمدية

مطابع الأهرام التجارية

قليوب - مصر

٦٤٠ جنيهاً ثمن الكرتون للأفراد

والهيئات والمؤسسات داخل مصر

٢١٠ دولاراً لمن يطلبها خارج مصر شاملة

سعر الشحن

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع



فضائيات تُفسد في الأرض



و. جمال المرزوقي

الرئيس العام

WWW.ELMARAKBY.COM

في عصر العولمة، في زمن السماء المفتوحة، تتساقط علينا الفتن من الفضائيات كما ينهمر المطر غزيراً متتابعاً، فما من بلدة من بلدان المسلمين إلا وتزخر بالأطباق والهوائيات التي تعبر عن غزوة شرسة تأتيها من الفضاء محملة بصنوف من الفتن ولقد تنبأ رسول الله ﷺ بهذا الواقع المرير، حين صعد قمة عالية فنظر في البيوت وقال: إني أرى الفتن تقع خلال بيوتكم كمواقع المطر. والحديث رواه البخاري ومسلم عن أسامة بن زيد - رضي الله عنهما - قال: أشرف النبي ﷺ على أطم من أطام المدينة فقال: «هل ترون ما أرى؟» قالوا: لا، قال: «فإني أرى الفتن تقع خلال بيوتكم كمواقع القطر». وإذا كان شراح هذا الحديث قد حملوا هذا على الفتن التي وقعت بالمدينة بعد مقتل عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان - رضي الله عنهما - لم يقع ببال أحد من أهل العلم قديماً ولا خطر على قلبه أن تظهر مثل هذه القنوات، وأن تكون هناك شبكة للمعلومات تسع الدنيا بأسرها وتطل على الناس بالغث والسمين، والطالح والصالح.

التفسير يطل بوجهه القبيح

أصبح التبشير بالنصرانية في زماننا هذا سهلاً ميسوراً، مواقع للتبشير، وقنوات فضائية عديدة تنفق المليارات على التبشير المسيحي وتقتحم البيوت، ويشاهدها أبناءنا وبناتنا من غير حرج، بل إن بعض هذه القنوات تتبنى منهج السب والطعن في القرآن الكريم وفي نبي الإسلام محمد ﷺ وتصفه بأقبح الأوصاف.

ونجد بعض المسلمين يشكو ويقول لماذا لا تردون على هذا الهجوم السافر على دين الله عز وجل؟

الدجالون

نوع آخر من القنوات يقوم على الدجل والشعوذة ويستغل البسطاء من المسلمين فيوقعهم في ألوان من الشرك كبيره وصغيره، ويسطو على أموالهم بالوان من الخداع والتضليل، والمشاهدون يتهافون على هذه القنوات كما يتهافت القراش على النار يحوم حولها ويسقط في أتونها.

هذا مع أن ربنا تبارك وتعالى حذرنا هذا الدجل وأخبرنا أن السحرة يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ويسعون للتفريق بين المرء وزوجه فقال تعالى: ﴿وَمَا

جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا نَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ الظَّالِمِينَ أَوْثَرُوا كِتَابَ كِتَابِ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَظْلَمُونَ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلُوكٍ مُّشْرِكِينَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ

السَّحَرُ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لِمَنِ اسْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ (البقرة: ١٠٢).

ورسول الله ﷺ يحذرنا إتيان الكهان ويقول: «من أتى كهنا أو عرافا قصده بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ».

ويقول معاوية بن الحكم السلمي لرسول الله ﷺ: «منا أناس يأتون الكهان. فقال ﷺ: لا تأتهم».

❖ قنوات تبث الفواحش والضلالات ❖

وأكثر القنوات تبث المشاهد الخليعة والصور الفاضحة والأغاني الماجنة والأفلام والمسلسلات الهابطة، ولا بأس أن يتخللها برامج الأبراج وتوقع الحظ وإدعاء العلم بما يكون في غد من أمور الغيب، وبرامج تفسير الأحلام، والقنوات التي تخاطب أطفالنا وتشكل عقولهم ووجدانهم، فضلا عن القنوات الرياضية، وبعض هذه القنوات لا يتم استقباله إلا بعد دفع اشتراكات مالية ومع هذا فالناس اليوم يتهافتون عليها بصورة أو بأخرى ويستوي في ذلك الفقراء والأغنياء.

ولكن الأعجب من هذا كله أن تجد قنوات للدعارة والجنس تدعو صراحة للممارسات المحرمة عن طريق التواصل بالهاتف، وإني لأعجب كيف تدخل هذه القنوات بيوتا تمتلئ بالشباب من الجنسين ذكورا وإناثا، وما الذي ينتظر يرجى من وراء هذا الخبث، وقد عادت صاحبات الرايات الحمر يفتحن البيوت، وينشرن البغاء ويدخلن غرف النوم عبر هذه القنوات والفضائيات التي أصبحت فضائيات.

أضف إلى هذا كله قنوات البدع والضللال التي تروج للفكر الشيوعي الرافضي وتُنظر له.

ولكن الذي أدهشني أن أجد قناة تدعو للإسلام على الطريقة القاديانية أو الأحمدية وهي التي تدعى إم تي إيه MTA أي تليفزيون المسلم الأحمدي، وتبث بعدة لغات منها العربية، وهذا ما يدعونا للتعرف مجدداً على هذه الطائفة وعلى ظروف نشأتها وتطورها وانتشارها والتبشير بها، وما يبث اليوم في هذه القناة، ما له وما عليه.

نشأة القاديانية القاديانية حركة نشأت في الهند. زعم مؤسسها أنه مجدد جاء برؤية جديدة لدين الإسلام، ومؤسسها هو مرزا غلام أحمد القادياني نسبة إلى بلدة يقال لها قاديان، ثم ادعى هذا المجدد أنه المهدي المنتظر والمسيح الموعود الذي يكون على يديه ظهور الدين والنصر المين، ثم ادعى بعد ذلك أنه نبي يوحى إليه وأنه أفضل النبيين. وانقسم القاديانيون إلى قسمين، قسم يدعي نبوته، وقسم آخر يرفض دعوى النبوة ويراه مجدداً وأنه هو المهدي المنتظر والمسيح الموعود، وهؤلاء هم جماعة لاهور الأحمدية، وهذا هو الذي يبشرون به وينشرونه من خلال القنوات الفضائية التي أنشئت في لندن، ثم بدأت البث باللغة العربية من خلال التليفزيون الإسلامي الأحمدي MTA.

ولما مات غلام أحمد سنة ١٩٠٨ بعد أن أسس جماعته بثمان سنوات بايعوا الخليفة الذي يسمونه أمير المؤمنين، وقد صنف تفسيراً للقرآن الكريم

لقد أصبح
التنصير في
زماننا سهلاً
ميسوراً
وذلك من
خلال
العديد من
القنوات
الفضائية
التي تنفق
المليارات
على هذه
الدعوة
الباطلة

زعم فيه أن الله أوحى إليه بقوله تعالى: «اعملوا آل داود شكراً» بما يعني أنه سيصبح خليفة للمهدي، وزعيمهم الذي يلقبونه أمير المؤمنين اليوم يتحدث الإنجليزية بطلاقة ويخطب باللغة الإنجليزية، وإن كان يقرأ الآيات والأحاديث بلكنة عربية ركيكة، وله برنامج في هذه القناة بعنوان حديث إلى العرب. لقد قرأت عن القاديانية كدعوة منحرفة عن الدين يحميها المستعمر ويشجعها، وتابعت الفتاوى العديدة التي حكمت بكفر منتحليها، من ذلك قرار رابطة العالم الإسلامي في جلستها المنعقدة بمكة المكرمة في ربيع الأول ١٣٩٤هـ إبريل ١٩٧٤م الذي أعلن كفر هذه الطائفة وخروجها عن الإسلام، وكذلك قرار البرلمان - مجلس الأمة - الباكستاني باعتبار القاديانية أقلية غير مسلمة.

القاديانية والتقية

ويبدو أن القاديانية قد أخذت عن الشيعة مبدأ التقية، أو أن القائمين على هذه القناة القضاية ينتحلون فكر جماعة لاهور الذين لا يزعمون نبوة مرزا غلام أحمد لأنهم يرددون دائماً هذا الشعار على قناتهم ونصه كالتالي: إنا نحن مسلمون نؤمن بالله الفرد الصمد الأحد قائلين لا إله إلا هو، ونؤمن بكتاب الله القرآن، ورسوله سيدنا محمد خاتم النبيين، ونؤمن بالملأكة، ويوم البعث والجنة والنار، ونصلي ونصوم ونستقبل القبلة، ونحرم ما حرم الله ورسوله، ونحل ما أحل الله ورسوله، ولا نزيد على الشريعة ولا ننقص منها مثقال ذرة، ونقبل كل ما جاء به رسول الله ﷺ إن فهمنا أو لم نفهم سره ولم ندرك حقيقته. ويوردون مع هذا البيان صورة لإمامهم مكتوب تحتها «الإمام المهدي والمسيح الموعود عليه السلام».

ملاحظات على برامج القناة

ومما لاحظته على البرامج التي تبثها هذه القناة ما يلي:

أولاً: هذا البيان الذي يؤكدون فيه على إيمانهم بالله وبكتابه ورسوله محمد ﷺ خاتم النبيين.

ثانياً: يعظمون أصحاب رسول الله ﷺ ويقولون بخلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم.

ثالثاً: يعتبرون زوال الخلافة بعد الراشدين الأربعة حتى جدها خلفاء إمامهم المهدي والمسيح الموعود.

رابعاً: يردون على الشيعة الروافض، وسمعت أميرهم ينتقد قول الشيعة بزواج المتعة.

خامساً: يقدمون برنامجاً حوارياً يناقشون فيه عقائد النصاري ويردون على زكريا بطرس اقتراءاته على الإسلام وعلى النبي ﷺ، وقد افتتن كثير من عوام المسلمين بهذه القناة بسبب هذا البرنامج.

سادساً: يوافقون النصاري في عقيدة صلب المسيح إلا أنهم يقولون إنه لم يمت على الصليب بل توفاه الله ورفعاه إليه وطهره من الكافرين.

سابعاً: يناقشون بطريقة عقلية المعجزات الواردة في القرآن، ويزعمون أن البحر لم ينشق بعضاً موسى وإنما سلك موسى طريقاً في البحر يابساً فيه بعض الارتفاع للأرض كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً لَا تَخَافُ دَرْكاً وَلَا تُخْشَى﴾ (طه: ٧٧).

ويقول لما سار فرعون في هذا الطريق جاء الماء فغرق فرعون، ولا أدري



إن مما يؤسف
له أن نجد في
هذا العصر
العجيب
قنوات تبث
المشاهد
الخليعة
والصور
الفاضحة
ومنها ما
يدعوا
صراحة
للممارسات
المحرمة



ماذا يصنعون بقول الله تعالى: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ (الشعراء: ٦٣).

ويقولون إن الهدهد في سورة النمل في قوله تعالى ﴿وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ (النمل: ٢٠) رجل اسمه هدهد، والنملة امرأة اسمها نملة، وأن قول إبراهيم عليه السلام ﴿أَرْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ كتابة عن استفساره كيف يدعو قومه ويحيي موات قلوبهم.... إلخ.

ثامناً: يزعمون أن وعد رسوله الله ﷺ بعودة الخلافة على منهاج النبوة كما في قوله ﷺ: «تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن يكون ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها ثم تكون خلافة على منهاج النبوة فتكون ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله إذا شاء أن يرفعها ثم يكون ملكا جبريا فتكون ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ثم سكت» يزعمون أن هذا الوعد قد تحقق بإمامهم المهدي ومسيحهم الموعود وأنه أعلن أن هذا الأمر سيبقى على الأقل لمدة ألف سنة.

ويقولون: زالت خلافة النبوة بمقتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفقدت الأمة الخلافة، ولم يبق إلا خلافة المجددين على رأس كل مائة سنة يبعث الله للأمة من يجدد دينها، ثم جاءت الخلافة على منهاج النبوة بظهور الإمام المهدي والمسيح الموعود وستبقى على أقل تقدير ألف عام.

تاسعاً: في موضوع السحر يقولون بقول المعتزلة ويقول قائلهم أكثر ما يقوله المعتزلة صحيح، وأكثر ما يقوله أهل السنة أو أكثر أهل السنة باطل، ويضعفون حديث البخاري في قصة سحر النبي ﷺ.

وأخيراً.. بعد ما رأينا عوام المسلمين يفتنون بمثل هذه القناة كان لا بد من التحذير، وأزعم أن كل ما ذكرته في هذا المقال مما شاهدته أو سمعته بنفسي لم ينقله لي أحد.

ولا يبقى في هذا الزخم الإعلامي إلا ما تبثه قنوات أهل السنة مثل: قنوات المجد، وقناة الحكمة، وغيرها، نفع الله بها ووفق القائمين عليها إلى ما يحبه ويرضاه.

❖ الرويضة.. والصحافة الصفراء ❖

وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول: «سيأتي على الناس سنوات خداعات يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق ويؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق فيها الرويضة» قيل: وما الرويضة؟ قال: «الرجل التافه يتحدث في أمر العامة». صحيح ابن ماجه.

وقد سألتني كثير من الناس الغيورين على الدين عما سطرته «الصحافة الصفراء» من إساءات وبيداعات عن التوحيد وأهله، فقالوا: ألا ترد على هذه الصحيفة؟ قلت:

لو كل كلب عوى أقمته حجراً

لكان وزن الدر مثقالاً بدينار

والله من واء القصد



القاديانية

طائفة

منحرفة عن

الدين يحميها

المستعمر

ويشجعها.

ولقد أعلنت

رابطة العالم

الإسلامي

كفرها

وخروجها عن

الإسلام كما

اعتبرها

مجلى الأمة

الباكستاني

أقلية مسلمة



الحمد لله على إحسانه، والشكر له على توفيقه وامتنانه،
وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له تعظيماً لشانه، وأشهد
أن محمداً عبده ورسوله الداعي إلى رضوانه . وبعد:

فإن لهذه الشريعة الغراء أعداء الداء، لا يألون إقداماً، ولا
ينكسون إحجاماً، ولا يعرفون انهمازاً في محاربتها ومحاولة
وأدائها في مهدها، بزعة ثوابتها وخللة قواعدها، والتشكيك
في مسلماتها، عقد لالوية البدعة، وإطلاق لعنان الفتنة،
ومضادة للشريعة، بطرق الخداع والمكر والتأويل، والدجل
والكذب والتحيل، ولبس الحق بالباطل بأقوال مزخرفة والفاظ
خادعة، تبريراً للانحراف، وتقريراً للتهادي والانحراف، يتولى
كبر هذا الجرم العظيم منافقون معاندون، يظهرون ما لا
يبتطنون، ويفسدون في الأرض ولا يصلحون، سلخوا إذ لم
يقدروا على المجاهرة برفض الشريعة وردّها طرقاً مأكرة،
ووسائل مضلّة فاجرة، تغلب الحقائق، ليظهر الحق في صورة
الباطل، والباطل في صورة الحق، وللباطل أنصارُ والفاف،
وللفساد أعوان وأخلاف، وللشر نظائرُ والأف، ولربما عمدوا في
ذلك إلى بعض من يروج عليهم زغل المسائل، كما يروج على
الجاهل بالنقد زغل الدراهم، ياتوهم بمسائل ظاهرها جميل،
وباطنها مكر وخداع وتضليل، فيتظن الغرُّ في ظاهرها، فيقضي
بجوازها، وئو البصيرة ينقد مقاصدها وباطنها فيقضي
بحرماتها وشناعة إبرازها.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في الفتاوى الكبرى (٢٥٣/٢):
«هذه الحيل التي وضعها هؤلاء عمدوا إلى السنن فاحتالوا في
نقضها، أتوا إلى الذي قيل لهم: إنه حرام فاحتالوا فيه حتى حلّوه ما
أخبثهم يحتالوا لنقض سنن رسول الله ﷺ».

ويقول زياد بن حدير: قال لي عمر رضي الله عنه: هل تعرف ما يهدم
الإسلام؟ قال: قلت: لا، قال: «يهدمه زلة عالم، وجدال المنافق بالكتاب
وحكم الأئمة المضلين». أخرجه الدارمي (٨٢/١)، وأبو نعيم في الحلية (٣٥٥/١).

رضاع الكبير... وتشكيك المبطلين !!

وتأتي على الأمة الفواجع لتظهر دخيلة أهل النفاق والشقاق وسوء
طويتهم، وتكشف رداء المداورة، وغرق ثوب المراوغة، وصدق الله -
ومن صدق من الله قبلاً: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ
يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ (٢٩) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِمَاتِهِمْ
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ (محمد: ٢٩، ٣٠).

وبين الحين والآخر نرى ضجة مثارة، وبلبلّة سيارة حول حديث من
الأحاديث النبوية الصحيحة، وسرعان ما يتحول الأمر لمعركة تدور
رحاها ما بين مؤيد ومنافح، ومعتزض وساخر، وما بين مدافع بغير
علم يُفسد أكثر مما يصلح، ومُعترض مُستغل يوظف المسألة لتشر
باطله إمعاناً في تشويه صورة الإسلام والمسلمين، وسرعان ما ينتهي
الأمر لفوضى فكرية يضيع فيها الحق وسط ركام هائل من الباطل.
وحديث رضاع الكبير أبرز مثال على ما نقول، وقد تناولناه على

كلمة التحرير

رضاع الكبير وهجمة أصحاب الأباطيل

بقلم



رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

وأمر أن يرد كل رجل إلى أبيه، وأن يدعى به، وصار سالم كاتبه يدخل البيت الذي تربى فيه، وزوجة أبي حذيفة لا تحتجب عنه لأنه ابنها، فلما حرم الله تعالى التبني صار سالم - وقد كبر أجنبياً من سهلة - امرأة أبي حذيفة التي جاءت تشتكي إلى رسول الله ﷺ .

حديث الرضاع

وقد أخرج أبو داود في سننه عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما: أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس كان ثبتي سألماً وأنكحه ابنة أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة، وهو مولى لامرأة من الأنصار، كما تبني رسول الله ﷺ زيداً، وكان من ثبتي رجلاً في الجاهلية دعاه الناس إليه وورث ميراثه حتى أنزل الله عز وجل في ذلك: { ادْعُوهُمْ لِأَنبَائِهِمْ } [إلى قوله: { فَخَوَّانَكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيَكُمْ } [الأحزاب: ٥]، فردوا إلى آبائهم، فمن لم يعلم له أب كان مولى وأخاً في الدين، فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري وهي امرأة أبي حذيفة، فقالت: يا رسول الله، إنا كنا نرى سألماً ولداً فكان يأوي معي ومع أبي حذيفة في بيت واحد ويراني فضلاً، وقد أنزل الله فيهم ما قد علمت فكيف ترى فيه؟ فقال لها النبي ﷺ: «أرضعيه». فأرضعته خمس رضعات، فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة، فبذلك كانت عائشة تأمر بنات أخواتها وبنات إخوانها أن يرضعن من أحببت عائشة أن يراها ويدخل عليها وإن كان كبيراً خمس رضعات ثم يدخل عليها. وأبت أم سلمة وسائر أزواج النبي ﷺ أن يدخلن عليهن بتلك الرضاعة أحداً من الناس حتى يرضع في المهد. وقلن لعائشة: والله ما نذري، لعلها كانت رخصة من النبي ﷺ لسالم دون الناس.

وجوب اتباع سنة النبي الأمين ﷺ

أما الذين يردو الحديث ويكذبوه فنقول لهم: إن الواجب عليكم اتباع النبي ﷺ، ومن تمام ذلك: أن لا تعارض حديثه ﷺ بخيال باطل، أو تسارع لتكذيب الحديث بمجرد توارد إشكال على ذهنك، أو لمجرد أن رأيت من يقسره بصورة خاطئة أو من يستهزئ به لجهله العميق وغرضه اللئيم، وإنما نبحث عن الفهم السليم له والذي يتفق مع الثابت المستفيض في موضوعه في أبواب السنة. وإذا كان الحديث مشكلاً بالنسبة لنا فينبغي أن نرده للمحكم الواضح، والإشكال في الحديث هو الالتباس والخفاء، فقد يشكل على بعض الناس ويلبس عليهم الأمر فيظنون أن حديثاً ناقضاً حديثاً آخر، أو يخالف القرآن أو اللغة أو العقل أو الحس...

صفحات مجلتنا في عدد ذي الحجة سنة ١٤٢٦ هـ في باب السنة الذي يكتبه فضيلة الشيخ زكريا حسيني، عندما أثير هذا الموضوع حينذاك، وما هو يثار مرة أخرى بشكل مسيئ، عندما أفتى أحد الأساتذة المتخصصين في علم الحديث بفتوى أجاز فيها للزمية إرضاع زميلها أو رئيسها في العمل إذا كانت الضرورة تقتضي حدوث خلوة بينهما؛ كوجودهم في غرفة واحدة لا يمكن رؤية ما يحدث بداخلها، استناداً لحديث إرضاع الكبير، بل وطالب بتوثيق الإرضاع كتابة ورسمياً، فيكتب في العقد أن فلانة أرضعت فلاناً ونشهد الله على ذلك ونحن من الشاهدين.

كما طالب أيضاً بسن قانون يعاقب أي رجل يختلي بالمرأة دون أن يكون بينهما نسب أو رضاع، مؤكداً أن إرضاع الكبير لا يحرم الزواج فهو يترتب عليه إباحة الخلوة ولا يحرم النكاح، حيث يجوز لزمية أن تتزوج من زميلها الذي أرضعته بعد طلاقها، بل إنه تعدى ذلك إلى الفتوى بجواز خلع الحجاب أمامه، مما يترتب على ذلك كشف العورات الخفية كالوجه والشعر والذراعين، وأن الإرضاع لا بد أن يكون بالتقام الثدي وليس بغير ذلك.

جرأة المكذبين والطاعنين

وقد ثار لغط كبير في الفضائيات وعلى صفحات الجرائد، وتعجبت وقتها من جرأة المكذبين والطاعنين والمستهزئين ومن تهاون بعض المتصدين لدفع الشبهات عن الحديث وتنازله عن وقار العلماء وقبوله لحضور هذه البرامج الإثارية المغرضة الثقافية التي تصب في نهاية الأمر لصالح أعداء الإسلام!!

والناظر إلى المواقع التبشيرية والإحاديية يرى الطعنات التي توجه للإسلام من خلال تناولها لمثل هذه الأحاديث المشككة لتصد الناس عن دينهم وتصرفهم عنه.

الحديث ثابت وصحيح!!

وحديث إرضاع الكبير ثابت في الصحيحين وغيرهما من كتب السنة المطهرة، ولكنه مشكك ويحتاج إلى إيضاح؛ لأن الكثير ممن خاضوا فيه لم يعلموا سبب ورود ولا تصريف أهل العلم لوجوه الفهم فيه التي تتسق مع الثابت المستفيض من السنة النبوية المطهرة.

وتتلخص قصة الحديث في أن أبا حذيفة كان قد تبني سألماً قبل أن يحرم التبني، وقد كان في الجاهلية قبل الإسلام يلحق الرجل بنفسه الإبن، ويعدده من أبنائه حتى أنهما ليتوارثان، فأبطل الإسلام ذلك

يجب اتباعها ولا يضرب بعضها ببعض، بل تستعمل كلاً منها على وجهه.

ولقد ذكر ابن القيم في زاد المعاد مناظرة بين القائلين برضاع الكبير وبين القائلين بالحولين وأطال فيها ونحن نورد هنا ما تلخص من هذه المناظرة: قال المتعلقون بحديث عائشة بخصوص قصة سالم مولى أبي حذيفة:

هذا الحديث رواه من الصحابة أمهات المؤمنين، وسهلة بنت سهيل، وهي من المهاجرات، وزينب بنت أم سلمة وهي ربيبة النبي ﷺ، ورواه من التابعين القاسم بن محمد وعروة بن الزبير وحמיד بن نافع، ورواه عن هؤلاء الزهري وابن أبي مليكة وعبد الرحمن بن القاسم ويحيى بن سعيد الأنصاري وربيعه، ثم رواه عن هؤلاء أيوب السخيتاني وسفيان الثوري وابن عيينة وشعبة ومالك وابن جريج وشعيب ويونس وجعفر بن ربيعة ومعمر وسليمان بن بلال وغيرهم، قال الشوكاني بعد أن نقل هذا الكلام: وهؤلاء هم أئمة الحديث المرجوع إليهم في أعصارهم، ثم رواه عنهم الجم الفقير والعدد الكثير، وقد قال بعض أهل العلم: إن هذه السنة بلغت طرقها نصاب التواتر. [أهـ من ذيل الأوطار]

ذكر ابن القيم بعد ذلك ردود القائلين بثبوت التحريم برضاع الكبير على أصحاب الحولين مفقدين لأدلتهم، وفي آخرها قال: قالوا: وقد صح عنها أنها كانت تدخل عليها الكبير إذا أرضعته الرضاع المحرم أخت من أخواتها، ونحن نشهد بشهادة الله، ونقطع قطعاً تلقاه به يوم القيامة، أن أم المؤمنين لم تكن لتبيح ستر رسول الله ﷺ بحيث ينتهكه من لا يحل له انتهاكه، ولم يكن الله عز وجل ليبيح ذلك على يد الصديقة بنت الصديق المبرأة من فوق سبع سماوات، وقد عصم الله تعالى هذا الجنب الكريم والحمى المنيع والشرف الرفيع أتم عصمة، وصانته أعظم صيانة، وتولى صيانته وحمايته والذب عنه بنفسه ووحيه وكلامه. إلى آخر كلامهم.

ثم ذكر رحمه الله تعالى أن القائلين بالحولين اختلفوا في حديث سهلة هذا على ثلاثة مسالك: أحدها: أنه منسوخ، وهذا مسلك كثير منهم، قال: ولم يأتوا على النسخ بحجة سوى الدعوى، فإنهم لا يمكنهم إثبات التاريخ المعلوم التأخر بينه وبين تلك الأحاديث، ولو قلب أصحاب هذا القول عليهم الدعوى، وادعوا نسخ تلك الأحاديث بحديث سهلة لكانت نظير دعواهم.

الخ. وهنا تظهر براعة المحدثين والفقهاء برفع الإشكال بالتوفيق بين الحديثين المتعارضين، وذلك في علم خاص أطلقوا عليه اسم «علم مختلف الحديث» أو «علم مشكل الحديث».

كما ينبغي الرجوع إلى المختص في الكلام على الأحاديث المشككة فما عرفناه عملنا به وما جهلناه رددناه إلى عالمه وسألنا بأب اهل الاختصاص للاستيضاح وإزالة الإشكال.

والعلماء في اعتبار رضاع الكبير طرفان

قال أصحاب الحولين: قال الله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْتَهِ الرُّضَاعَةُ﴾ (البقرة: ٢٣٣).

قالوا: فجعل تمام الرضاعة حولين، فدل على أنه لا حكم لما بعدهما، فلا يتعلق به التحريم، قالوا: وهذه المدة هي مدة المجاعة التي ذكرها رسول الله ﷺ، وقصر الرضاعة المحرمة عليها.

وقالوا: وأكد أيضاً حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «لا يحرم من الرضاعة إلا ما أنبت اللحم وأنشز العظم». ورضاع الكبير لا ينبت لحماً ولا يُنشز عظماً.

وقالوا: ولو كان رضاع الكبير محرماً لما قال النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها وقد تغير وجهه، وكره دخول أخيها من الرضاعة عليها لما رآه كبيراً: «انظُرْنَ مِنْ إِخْوَانِكُنَّ». فلو حُرِّمَ رضاع الكبيرما فرق بينه وبين الصغير.

وأما حديث سهلة رضي الله عنها في رضاع سالم رضي الله عنه، فهذا كان في أول الهجرة: لأن قصته كانت عقيب نزول قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ (الأحزاب: ٥).

حجة من حرم رضاع الكبير

قال المثبتون للتحريم برضاع الكبير: قد صح عن النبي ﷺ صحة لا يمتري فيها أحد أنه أمر سهلة بنت سهيل أن ترضع سالمًا مولى حذيفة وكان كبيراً ذا لحية، وقال: «أرضعيه تحرمي عليه»، ثم ساقوا الحديث، بطرقه وألفاظه وهي صحيحة صريحة بلا شك، ثم قالوا: فهذه الأخبار ترفع الإشكال وتبين مراد الله عز وجل في الآيات المذكورات أن الرضاعة المحرمة هي التي تتم بتمام الحولين أو بتراضي الأبوين قبل الحولين، قال تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْتَهِ الرُّضَاعَةُ وَعَلَى الْمُؤَلَّدَةِ بُرْءُهُنَّ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْغُرُوفِ﴾ (البقرة: ٢٣٣)، فامر الله تعالى الوالدات بإرضاع المولود عامين. فأحاديث رسول الله ﷺ وسنته الثابتة كلها حق

يرتضع هذا الغلام ويصبح محرماً يدخل بلا حرج عليه ولا على الأسرة. ولقد حدث أن أسرة أمريكية دخلت في الإسلام وكان معهم غلام قد تربى معهم ودخل الإسلام معهم فاستفتى بعض العلماء المسلمين فافتى بأن يرضع ذلك الغلام ويبقى في الأسرة فإنه لو قيل له: يحرم دخولك وخروجك على أسرتك التي تربيت معها لربما ارتد عن الإسلام وإساءة فهمه.

وبعد، فهذه أحكام شريعتنا بيضاء ناصعة، ليلاً كنهارها، كما تركنا عليها رسول الله ﷺ، نرى فيها الطهر والعفاف، وتحري الحق والبحث عن الصواب بكل طريق، وقد علمت أختي المسلم قول بعض علمائنا كابن عبد البر: وهكذا يكون رضاع الكبير بأن تحلب المرأة لبنها في كوب ويشربه، لا أن تلقمه ثديها كما يفعل بالصغير.

• هجمة حمقاء في الصحف الصفراء

ومواصلة للهجمة الشرسة على كل ما هو إسلامي ومن الهجوم على السنة ومن مناد بتقنية السنة وحذف أحاديث في البخاري لا تتواءم مع أهوائهم إلى هجمة شرسة ووقحة على الرموز لم يرقبوا فيها إلا ولا ذمة وتأتى على الأمة الفواجع والزوابع لتظهر دخيلة أهل النفاق والشقاق وسوء طويبتهم وتكشف رداءة المداورة وتمزق ثوب المراوغة وصدق الله ومن صدق من الله قبيلاً ﴿﴾ أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ولو تشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم ﴿﴾ (محمد ٢٩/٣٠)

ويأتى الهجوم المعلن والعداء المبطن على الإسلام وعلمائه وأهله وأسسهم وثوابته ومناهجه من ذوى الفكر المقيح والتوجه المفضوح ليؤكد بجلاء أن من بين صفوف الأمة أذعياء أخفيا كاذبون في الولاء والانتماء أصحاب صحف صفراء سلكوا مسالك عدائية وطرخوا في تضاعيف الصحف أفكاراً علمانية شمع كل واحد منهم بأنف من الجهل طويل واحتسى من قيح الخبث وقبيح الأباطيل ونطق بالرؤى وافتري الأقاويل، قوم بهت دنسوا وجه ما كتبوا عليه من قرطاس ولطخوه بعقائد الشك والجحود والوسواس مقالات شوهاء وكلمات عرجاء وحماقات خرقاء لم يتركوا أزهاراً ولا أوقافاً ولا جماعات ولا علماء ولا مشايخ تبث دماً من خطها وتب ما أقبح فعله وما كسب السنة شأنها الإفك والخلط وقلوب أفسدها سوء العمل وحسبى الله ونعم الوكيل وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الثاني: أنه مخصوص بسالم دون من عداه، وهذا مسلك أم سلمة رضي الله عنها ومن معها من نساء النبي ﷺ ومن تبعهن. قال: وهذا المسلك أقوى مما قبله- أي أن مسلك التخصيص أقوى من مسلك النسخ- ثم ذكر أقوال أصحاب هذا القول إلى أن قال: قالوا: ويتعين هذا المسلك لأننا لو لم نسلكه لزمنا أحد مسلكين، ولابد منهما، إما نسخ هذا الحديث بالأحاديث الدالة على اعتبار الصغر في التحريم، وإما نسخها به، ولا سبيل إلى واحد من الأمرين لعدم العلم بالتاريخ، ولعدم تحقق المعارضة وإمكان العمل بالأحاديث كلها.

ثم قال رحمه الله تعالى فيما أورده من ردود أصحاب الحولين: وأما حديث الستر المصون والحرمة العظيمة والحمى المتبع، فرضى الله عن أم المؤمنين، فإنها وإن رأت أن هذا الرضاع يثبت المحرمية، فسائر أزواج النبي ﷺ يخالفنها في ذلك، ولا يرين دخول هذا الستر المصون والحمى المتبع بهذه الرضاعة، فهي مسألة اجتهد، وأحد الحزبين مآجور أجراً واحداً، والآخر مآجور أجرين، وأسعدهما بالأجرين من أصاب حكم الله عز وجل ورسوله ﷺ في هذه الواقعة.

فكل من المذلل للستر المصون بهذه الرضاعة، والمانع من الدخول فائز بالأجر، مجتهد في مرضاة الله وطاعة رسوله وتنفيذ حكمه، ولهما أسوة بالنبيين الكريمين- داود وسليمان- اللذين آثني الله عليهما بالحكمة والعلم، وخص بقههم الحكومة أحدهما.

الثالث: أن حديث سهلة ليس بمنسوخ، ولا مخصوص، ولا عام في حق كل أحد، وإنما هو رخصة للحاجة لمن لا يستغنى عن دخوله على المرأة، ويشق احتجابها عنه، كحال سالم مع امرأة أبي حذيفة، فمثل هذا الكبير إذا أرضعته للحاجة أثر رضاعه، وأما من عداه فلا يؤثر إلا رضاع الصغير، وهذا مسلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى، والأحاديث النافية للرضاع في الكبير إما مطلقة فتقيد بحديث سهلة، أو عامة في الأحوال فتخصص هذه الحال من عمومها، وهذا أولى من النسخ ودعوى التخصيص بشخص بعينه، وأقرب إلى العمل بجميع الأحاديث من الجانبين وقواعد الشرع تشهد له، والله الموفق. [إهـ من زاد المعاد (ج ٥)]

وتظهر فائدة الأخذ بقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مثل الحالات التي تقوم فيها أسرة بتربية طفل يتيم أو نحوه ثم يعسر عليهم بعد ذلك الاحتجاب عنه وقد تربى معهم كواحد من أولاد الأسرة، فحينئذ

باب التفسير



إعداد /

د. عبد العظيم بدوي

سورة

التكوير



يقول الله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (٢) وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ (٤) وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩) وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ (١٠) وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ (١١) وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٢) وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ (١٣) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ (١٤) فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنُوسِ (١٦) وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ (١٧) وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢) وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ (٢٣) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (٢٤) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٢٥) فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ (٢٦) إِنْ هُوَ إِلَّا نَذَرٌ لِّلْعَالَمِينَ (٢٧) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٨) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿التكوير: ١-٢٩﴾

بين يدي السورة

سورة مكية، وهي إحدى سور ثلاث قال عنها النبي ﷺ: «من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ: إذا الشمس كورت، وإذا السماء انفطرت، وإذا السماء انشقت» «صحيح، رواه: ت(٣٣٨٩/١٠٤/٥)».

والسورة قد انقسمت قسمين: الأول: يتحدث عن أهوال يوم القيامة. والثاني: يتحدث عن الوحي وأمينه: جبريل ومحمد، عليهما السلام.

تفسير الآيات

قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ التكوير هو لف الشيء بعضه على بعض، كتكوير العمامة، ويوم القيامة يجمع الشمس والقمر، ثم يكوران ويرمى بهما في البحار فإذا هي نار موقدة. ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ أي سقطت من مواقعها، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ﴾ «الانفطار: ٢»، ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ من أماكنها، فكانت هباءً منبثاً ﴿الواقعة: ٦﴾، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ «الكهف: ٤٧»، وقال تعالى: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ «النبا: ٢٠»، ثم تذهب بالكلية فلا يبقى لها عين ولا أثر، كما قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٦) لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ «طه: ١٠٥ - ١٠٧»، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ أي: أهملها أهلها وتركوها فلم يسألوا عنها، وكانت أحب

يوم القيامة تجمع الشمس والقمر ثم يَكوران كتكوير العمامة، ويرمى بهما في البحار فإذا هي نار موقدة، وتسقط النجوم من مواقعها، وتسير الجبال ثم تنسف بالكلية فلا يبقى لها عيين ولا أثر!

السوء. وهكذا. كما قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً (٧) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (٨) وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (٩) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ «الواقعة: ٧-١٠».

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ كان العرب يكرهون البنات، وإذا بشرن أحدهن بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم (٥٨) يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أئسسه على هون أم يدسه في الشراب ألا ساء ما يحكمون﴾ «النحل: ٥٨، ٥٩». فكان الرجل إذا ولدت له بنت إما أن يعجل بوادها، وإما أن يتركها حتى إذا كبرت سنها، وبدا جمالها، قال لامها: زينها، فإني أريد أن أزور بها أعمامها، فزينها أمها، فيذهب بها إلى الصحراء، فيأتي بها بئراً، فيقول لها: انظري، فإذا نظرت دفعها، ثم ردم البئر، وكان الذي يحملهم على هذا خوف الفقر أو خوف العار، فنهاهم الله عنه، وأخبر أن هذه الموعودة ستسال: ﴿بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾، وفي هذا تهديد شديد لهم، فإنه إذا سئل المظلوم، فما بالك بالظالم.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرت﴾ أي: أعطى كل إنسان صحيفة عمله بيمينه أو بشماله، وما من إلا له حافظان، ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ (١٧) مَا يَلْفَظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ «ق: ١٧، ١٨». فإذا مات العبد طويت صحيفته، وجعلت في عنقه، حتى إذا بعث نشرت له، وهذا هو قول الله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَشْهُورًا (١٣) اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ «الإسراء: ١٣، ١٤». وقال تعالى: ﴿وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَرَى الْمَجْرِمِينَ مُسْتَقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ «الكهف: ٤٩».

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ أي: أزيلت، فالكشط الإزالة، تكتب كلمة لا تعجبك فتكشطها أي تزيلها، ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ أي: أحميمت، ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفت﴾ أي: أُنشئت من المتقين، كما قال تعالى: ﴿وَأُرْلِفتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ (٩٠) وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ «الشعراء: ٩٠، ٩١».

شيء إليهم، والمراد بالعشار الحوامل من الإبل، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ أي: جمعت وأحضرت، كما قال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ «الأنعام: ١٣٨».

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ أي: أوقدت فاشتعلت نارا، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ «الانفطار: ٣». فانفصلت ذرات الأيدروجين عن ذرات الأكسوجين، فوقع انفجار عظيم، لا يتصوره أحد، والناس قد جربوا أهوال تفجير القنابل الذرية والأيدروجينية، وما عرفوه من ذلك لا يعد شيئاً بالنسبة لتفجير البحار يوم القيامة، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبُفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ كقوله تعالى: احشروا الذين ظلموا وأزواجهم، «الصافات: ٢٢»، والمراد جمع كل نظير إلى نظيره، وجمع أصحاب العمل الواحد بعضهم مع بعض، فيكون الرجل الصالح مع الرجل الصالح، والرجل السوء مع الرجل

❏ كان أهل الجاهلية
يقتلون بناتهم خوف
الفقر أو العار وهذه هي
الموعودة، التي قتلت بلا
ذنب، فإذا كانت سيسألها
الله وهي مظلومة، فكيف
يكون وقع السؤال على
ظالمها يا ويله، تبأ له.

يُوحى (٤) عِلْمُهُ شَدِيدُ الْقُوَى (٥) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى
«النجم: ١-٦»، ومن قوة جبريل عليه السلام أنه رفع
قرى قوم لوط، إلى السماء ثم قلبها، فجعل عاليها
سافلها، ومن قوته عليه السلام أنه صاح بقوم ثمود
«صِيْحَةٌ وَاحِدَةٌ فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ» «القر: ٣١»
وقوله تعالى: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٌ﴾ يعني:
أن له مكانة خاصة عند الله تعالى، ومنزلة عالية،
وهو عليه السلام لذلك ﴿مُطَاعٌ ثُمَّ﴾ أي: مطاع هناك
في الملا الأعلى من الملائكة، وهو عليه السلام «أمين»،
على ما حُكِّلَ من الوحي، وهذه تزكية من الله لرسوله
الملكى، أثبت بها بتزكية رسوله البشرى محمد ﷺ،
فقال: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ فهو صاحبكم،
وانتم أعلم الناس به، فقد نشأ بَيْنَكُمْ، وتربي في
اكفافكم، وانتم الذين لقيتموه بالصادق الأمين، وانتم
الذين شهدتم برجحان عقله حين حكمتموه بينكم
فيما كنتم فيه تختلفون، فكيف جعلتموه الآن
مجنوناً: ﴿أَفَنُكْرِتُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ «يس:
١٩»، ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾.

وجواب الشرط قوله تعالى: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا
أَحْضَرْتُ﴾ أي: إذا وقعت هذه الأمور كلها حينئذ
تعلم كل نفس ما عملت من خير وما عملت من سوء.
قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ (١٥) الْجَوَارِ
الْكُنُوسِ (١٦) وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ (١٧) وَالصُّبْحِ إِذَا
تَنَفَّسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ
ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَمَا
صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢) وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ (٢٣)
وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (٢٤) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ
شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٢٥) فَاتَّبِعْ تَهْذِيبَهُ (٢٦) إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ
لِّلْعَالَمِينَ (٢٧) بَلْ شَاءَ مِثْكَ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٨) وَمَا
تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ كان المشركون
يزعمون أن القرآن كلام محمد وليس كلام الله:
﴿وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اخْتَلَبَهَا فَهِيَ تَقُلى عَلَيْهِ
يُكْرَهُ وَأُصِيلُ﴾ «الفرقان: ٥»، فاقسم الله أنه كلامه،
نزل به أمين السماء جبريل عليه السلام، على أمين
الأرض محمد ﷺ، فلم يحدث فيه تغيير ولا تبديل،
ولا زيادة ولا نقصان.

قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ﴾ أي: النجوم
التي تَخُنُوسُ بالنهار، أي: تغيب وتختفي. ﴿الْجَوَارِ
الْكُنُوسِ﴾: النجوم تجري في منازلها بالليل ثم تكتسُ
آخره، أي: تختفي عن الأنظار عند مغيبها قبل طلوع
الفجر، ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ لفظ عَسْعَسَ يصح
استعماله في الإقبال والإنبار، واستعماله في الإقبال
هنا أرجح، ليتناسب ما بعده، ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾،
فيكون الرب سبحانه قد أقسم بإقبال الليل وإقبال
النهار، كما قال تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (١)
وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ «الليل: ١، ٢».

وجواب القسم: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ يعني:
جبريل عليه السلام، قال العلماء: جرث عادة الملوك
والأمراء أن يختاروا لتبليغ الأمور المهمة أشرف
الرسل، وأقربهم منهم، وأعلاهم منزلة لديهم، ولذلك
اختار الله تعالى جبريل عليه السلام لتبليغ وحيه
إلى من اصطفى من رسله، ووصفه بأشرف الصفات
وأفضلها، فقال سبحانه: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾
أي: إن هذا القرآن لتبليغ رسول كريم، أي ملك
شريف، حسن الخلق، بهي المنظر، ذي قوة. كما قال
تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَى (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا
غَوَى (٢) وَمَا يُنطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ

**يُقَسِّمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالنُّجُومِ
الْخِتَسَ فِي النَّهَارِ وَكَذَا
بِاللَّيْلِ ، وَبِالصَّبْحِ ، عَلَى أَنْ
الْقُرْآنَ مِنْ عِنْدِهِ نَزَلَ بِهِ
جِبْرِيلُ عَلَى قَلْبِ رَسُولِنَا
ﷺ ، فَلَمْ يَحْدَثْ فِيهِ
تَبْدِيلٌ وَلَا زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصٌ
لأنه سبحانه تكفل
بحفظه عن التغيير
والتبديل.**

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ أي: رأى محمد ﷺ مُعَلِّمَهُ الْآمِينَ جِبْرِيلَ وهو بالافق البين الواضح، لا يحول بين رؤيته شيء، رآه على صورته الملائكية، له ستمائة جناح قد سد بها الأفق، وذلك في المرة الأولى بأجباد، في مكة، عند البيت العتيق، ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى (١٣) عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ النجم: ١٣، ١٤، وذلك ليلة المعراج.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾: قُرِئَ لَفْظُ ﴿بِضَنِينٍ﴾ بالضاد. وقُرِئَ بِالظَّاءِ، فعلى القراءة الأولى يكون المعنى، وما هو على الغيب وهو الوحي الذي أوحاه الله إليه ببخيل، بل هو يبذله لكل أحد، ومن غير طلب، فقد علمكم ما علمه الله، وبلغكم ما أمره الله أن يبلغكموه، ولم يكتم شيئاً، ولا بخل بشيء.

وعلى قراءة الظاء ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ﴾ يكون المعنى: وما هو بمتهم فيما بلغكموه، فقد بلغكم بامانة، من غير تبديل ولا تغيير، ولا زيادة ولا نقص.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾

أي: ليس القرآن من قول الشيطان، ولا يقدر الشيطان عليه ولا يريد به، كما قال تعالى: ﴿وَمَا نُنَزِّلُ بِهِ الشَّيَاطِينُ (٢١٠) وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ (٢١١) إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ لَمُغْرُولُونَ﴾ الشعراء: ٢١٠، ٢١٢، ولقد أخبر الجن أنفسهم أنهم ما علموا بالقرآن حتى استمعوه، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأُرْسِلَتْ عليهم الشهب، فرجعت الشياطين، فقالوا: ما لكم؟ فقالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأُرْسِلَتْ علينا الشهب. قال: ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الأمر الذي حدث؟ فانطلقوا فضربوا مشارق الأرض ومغاربها، ينظرون ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خبر السماء؟ قال: فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله ﷺ بنخلة وهو عامد إلى سوق عكاظ، وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن تسمعوا له. فقال: هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء، فهناك رجعوا إلى قومهم فقالوا: (يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجبا، يهدي إلى الرشاد فامنا به، ولن نشرك بربنا أحداً)، وأنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ: ﴿قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ نَظْمَهُنَّ﴾ هو كقولك للرجل يضل عن الطريق: أين أنت ذاهب؟ ليس هذا طريقك. الطريق هو هذا. فالله يقول للقوم الضالين، ﴿فَإِنَّ نَظْمَهُنَّ﴾ في تكذيبكم بهذا القرآن مع ظهوره ووضوحه، وبيان كونه من عند الله حقاً؟ وقوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَحْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي: هذا القرآن ذكر لجميع الناس، ﴿لَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾، ومشية العبد مرتبطة بمشيئة الله، وكل شيء يجري بتقدير الله تعالى ومشيته، ومشيته تنفذ، لا مشيئة للعباد إلى ما شاء لهم، فما شاء لهم كان، وما لم يكن يشاء لم يكن، يهدي من يشاء ويعصم ويعافي فضلاً، ويضل من يشاء ويخذل ويبتلي عدلاً، وكلهم يتقلبون في مشيئته بين فضله وعدله. [العقيدة الطحاوية]، ولذا قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

والحمد لله رب العالمين.

هذا الحديث أخرجه الإمام الترمذي في جامعه في أبواب المناقب باب مناقب أبي محمد طلحة ابن عبيد الله برقم (٣٧٣٩)، وأخرجه الإمام ابن ماجه في السنة باب فضل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه برقم (١٢٥)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة برقم (١٢٦) وقد ذكر طريقه وشواهده وعزاه للطيالسي في مسنده، والواحي في الوسيط والبغوي في التفسير، ثم قال: وبالجمله فالحديث بهذه الطرق والشواهد يرتقي إلى درجة الصحة، وهي وإن اختلفت ألفاظها فالمؤدى واحد، وقد ثبتته الحافظ في الفتح (٣٩٨/٨ - ط بولاق)، والله أعلم. كما صححه في صحيح الجامع برقم (٥٩٦٢)، وعزاه للترمذي والحاكم.

أولاً: ترجمة طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه:

هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة، أبو محمد القرشي التيمي. كذا في أسد الغابة والاستيعاب، وسير أعلام النبلاء. وأمّه الحضرمية، اسمها الصعبة بنت عبد الله بن مالك أخت العلاء بن الحضرمي، يعرف بطلحة الخير وطلحة الفياض.

قال الإمام الذهبي: أحد العشرة المشهود لهم بالجنة. ثم قال: قال أبو عبد الله بن منده: كان رجلاً آدم، كثير الشعر، ليس بالجعد القطط ولا بالسبط، حسن الوجه، إذا مشى أسرع، ولا يغير شعره. ثم قال الذهبي: قلت: كان ممن سبق إلى الإسلام، وأوذى في الله. ثم شاجر.

ونقل ابن عبد البر عن الواقدي قوله: بعث رسول الله ﷺ قبل أن يخرج من المدينة إلى بدر طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد إلى طريق الشام يتجسّسان الأخبار، ثم رجعا إلى المدينة فقدماهما يوم وقعة بدر فلم يشهداهما، فحكم رسول الله ﷺ في سهمه، فقال: «لك سهمك»، قال: وأجري؟ قال: «وأجرك».

قال ابن الأثير: وشهد أحداً وما بعدها من المشاهد، وباع بيعة الرضوان، وأبلى يوم أحد بلاءً عظيماً، ووقى رسول الله ﷺ بنفسه، واتقى عنه النبل بيده حتى شلت أصبعه، وضرب على رأسه وحمل رسول الله ﷺ على ظهره حتى صعد الصخرة. ثم ساق بسنده عن موسى بن طلحة عن أبيه طلحة قال: سماني رسول الله ﷺ يوم أحد: طلحة الخير، ويوم الغشيرة طلحة الفياض، ويوم حنين طلحة الجود. وعند الذهبي، «يوم خيبر» بدلاً من «يوم حنين».

بَابُ السَّنَةِ

مناقب طلحة

بن عبيد الله

رضي الله عنه

إمامه

تكريماً حسني

الحمد لله وحده، والصلاة

والسلام على من لا نبي بعده،

وعلى آله وصحبه ومن اتبع

هديه إلى يوم الدين، وبعد:

عن جابر بن عبد الله رضي

الله عنهما قال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ

يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَمْشِي عَلَى

وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ

ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ». وفي رواية:

«مَنْ سَرَّهُ».

﴿من الناس من يمشي بين الناس وهو من أهل الجنة لا يعذب في النار﴾

﴿أهل الجنة لا نعلمهم والله يعلمهم، ومن هؤلاء طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه﴾

علي وعثمان ثم الزبير

وطلحة واثنان من زهرة

وبران قد جاورا احمداً

وجاور قبرهما قبرة

فمن كان بعدهم فأخراً

فلا يذكرن بعدهم فحرة

قُتِلَ طَلْحَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْجَمَلِ قَتَلَهُ مَرْوَانُ رَمَاهُ بِسَهْمٍ فِي رَكْبَتِهِ فَتَرَفَ حَتَّى مَاتَ.

قال ابن الأثير: قال الشعبي: لما قتل طلحة وراه علي مقتولاً جعل يمسح التراب عن وجهه، وقال: عزيز علي أبا محمد أن أراك مُجَدَّلاً تحت نجوم السماء، ثم قال: إلى الله أشكو عَجْرِي وَبُجْرِي، وترحم عليه، وقال: ليتني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة، وبكى هو وأصحابه عليه، قال: وسمع علي رجلاً ينشد:

فَتَى كَانَ يَدِينِيهِ الْغَنَى مِنْ صَدِيقِهِ

إِذَا مَا هُوَ اسْتَغْنَى وَبَعْدَهُ الْفَقْرُ

فقال: ذاك أبو محمد طلحة بن عبيد الله رحمه الله.

وقال ابن الأثير أيضاً: وروي عن علي أنه قال: إني لأرجو أن أكون أنا وطلحة وعثمان والزبير ممن قال الله فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر: ٤٧]، فليتأمل الروايف هذا الكلام.

قال الذهبي: وكان قتله في سنة ست وثلاثين في جمادى الآخرة، وقيل: في رجب، وهو ابن اثنتين وستين سنة أو نحوها.

تفانياً شرح الحديث

في هذا الحديث شهادة من رسول الله ﷺ لطلحة بالشهادة في سبيل الله، وهي منقبة عظيمة لهذا الصحابي الجليل، كما أنها تعد من أعلام النبوة، فهي معجزة ظاهرة للنبي ﷺ فقد استشهد طلحة يوم الجمل، فأعلم النبي ﷺ من كان حاضراً من أصحابه أن طلحة كتبت له الشهادة مع أنه على قيد الحياة يمشي على الأرض، فمن أحب من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فليتنظر إلى طلحة، هذا بالإضافة إلى

قال الإمام الذهبي: وأخرج النسائي عن جابر قال: لما كان يوم أحد، وولّى الناس، كان رسول الله ﷺ في ناحية في اثني عشر رجلاً منهم طلحة فأدركهم المشركون، فقال النبي ﷺ: «مَنْ لِلْقَوْمِ؟» قال طلحة: أنا، قال: «كما أنت»، فقال رجل: أنا، قال: «أنت»، فقاتل حتى قُتِلَ، ثم التفت فإذا المشركون، فقال: من لهم؟ قال طلحة: أنا، قال: «كما أنت»، فقال رجل من الأنصار: أنا، قال: «أنت»، فقاتل حتى قُتِلَ، فلم يزل كذلك حتى بقي مع نبي الله ﷺ طلحة، فقال: «مَنْ لِلْقَوْمِ؟» قال: طلحة: أنا، فقاتل طلحة قتال الأحد عشر، حتى قطعت أصابعه، فقال: «حسن» [كلمة تقال عند الألم]، فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت: يَسْمُ الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون»، ثم ردّ الله المشركين. قال الذهبي عقبه: رجاله ثقات.

وساق الذهبي أيضاً عن قبيصة بن جابر قال: صحبت طلحة، فما رأيت أعطى لجزيل مال من غير مسألة منه، ثم روى عن موسى بن طلحة عن أبيه أنه أتاه مال من حضرموت سبعمائة ألف، فبات ليلته يتململ، فقالت له زوجته: ما لك؟ قال: تفكرت منذ الليلة، فقلت: ما ظن رجل بربه يبسط وهذا المال في بيته؟ قالت: فأين أنت عن بعض أخلائك فإذا أصبحت فادع بجفان وقصاع فقسمه، فقال لها: رحمك الله، إنك موفقة بنت موفق - وهي أم كلثوم بنت الصديق رضي الله عنها وعن أبيها - فلما أصبح دعا بجفان فقسّمها بين المهاجرين والأنصار، فبعث إلى عليّ منها بجفنة، فقالت له زوجته: أبا محمد! أما كان لنا في هذا المال من نصيب؟ قال: فأين كنت منذ اليوم؟ فشأنك بما بقي، قالت: فكانت صرة فيها نحو ألف درهم.

وأورد الذهبي أياً قال: أنشدها الرياضي لرجل من قريش، قال فيها:

أَيَا سَائِلِي عَنْ خِيَارِ الْعِيَارِ

صَادَقْتُ ذَا الْعِلْمِ وَالْخَيْرَةِ

خِيَارُ الْعِبَارِ جَمِيعًا قَرِيشُ

وَخَيْرُ قَرِيشٍ نَوُوُ الْهَجْرَةِ

وَخَيْرُ نَوِي الْهَجْرَةِ السَّابِقُونَ

ثمانية وحدهم نُصْرَةُ

جمع طلحة بين الإسلام والجهاد

الرسول ﷺ بشر طلحة بالجنة، ومع

«البقرة: ١٤٣» وهو ممن

وعدهم الله الحسنى كما قال تعالى: **«لَا يَسْتَوِي مَبْكُمُ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ يَمُنَّ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ»**

«الحديد: ١٠»

إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة التي جاءت في بيان فضل أصحاب النبي ﷺ.

ومما ورد في فضل الصحابة رضي الله عنهم عمومًا قوله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه». «متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه». ومن ذلك أيضًا ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقولون: فيكم من صاحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون لهم: نعم، فيفتح لهم، ثم ياتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس، فيقال: فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم ياتي على الناس زمان فيغزو فئام من أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم». «متفق عليه». وغير ذلك من الأحاديث كثير.

يضاف إلى ذلك كله بعض المناقب الخاصة بطلحة بن عبيد الله رضي الله عنه، من ذلك:

أ- ثبات طلحة مع رسول الله ﷺ:

عن أبي عثمان قال: «لم يبق مع النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول الله ﷺ غير طلحة وسعد، عن حديثهما». «متفق عليه».

قال الحافظ في الفتح: «في بعض تلك الأيام، يريد يوم أحد، وقوله: «عن حديثهما» أي: أنهما حدثا بذلك. وقال: ووقع في فوائد أبي بكر بن المقرئ من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه: فقلت لأبي عثمان: وما علمك بذلك؟ قال: هما أخبراني بذلك».

ب- دفاع طلحة عن رسول الله ﷺ:

عن قيس بن أبي حازم قال: رأيت يد طلحة التي وقى بها النبي ﷺ قد سَلَتْ. «أخرجه البخاري ٣٧٢٤».

الحديث الآخر الذي يرويه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة فقال رسول الله ﷺ: «هَذَا فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ». ففي هذا الحديث أيضًا بشارة لطلحة مع إخوانه المذكورين بالشهادة، فليهنأ بها طلحة ولتقر بها عينه، ولترغم أنوف من يتنقصون أصحاب رسول الله ﷺ، رضي الله عنهم، ولتملأ أفواههم بالتراب، وليبششروا بعذاب الله إن كان يغيظهم ذكر هؤلاء السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار.

ثالثًا: مناقب طلحة رضي الله عنه،

بالإضافة إلى ما سبق في شأن طلحة مما سطره أهل الحق من علماء السنة والجماعة، مما ورد عن الآثبات من الصحابة والتابعين وتابعيهم من أهل الأثر في فضائل هذا الصحابي الجليل، وكذا ما ثبت في كتاب الله في شأن هذا الجليل الذي صحب خير البرية ﷺ، فإن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه من السابقين إلى الإسلام، والله عز وجل قال: **«وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنْ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ»** «التوبة: ١٠٠».

وهو من الذين مع رسول الله ﷺ والله تعالى يقول: **«مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَدًّا يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَظْلَمَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوَابِهِ يَعْجِبُ الزَّرْعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا»** «الفتح: ٢٩».

وظلحة صحابي من الذين بايعوا رسول الله ﷺ تحت الشجرة، وقال الله تعالى فيهم: **«لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا»** «الفتح: ١٨». وهو من الذين خوطبوا أول من خوطب بقول الله تعالى: **«كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ»**

«ال عمران: ١١٠»

وهو من أوائل من خوطبوا بقوله تعالى: **«وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ»**

في سبيل الله، فكتب الله له الشهادة.

هذا لم يسلم طلحة من لعن الروافض إياه.

قال الحافظ في الفتح: «التي وقى بها» أي يوم أحد، صرح بذلك علي بن مسهر عند الإسماعيلي، وعند الطبراني من طريق موسى بن طلحة عن أبيه أنه أصابه في يده سهم. ومن حديث أنس: «وقى رسول الله ﷺ لما أراد بعض المشركين أن يضربه». وفي رواية عند ابن المبارك في الجهاد عن يعقوب بن إبراهيم عن محمد بن طلحة عن أبيه قال: أصيب إصبع طلحة البصر من اليسرى من مفصلها الأسفل فشلت، ترس بها على النبي ﷺ.

ج- طلحة أوجب الجنة، أي لنفسه بعمله:

عن الزبير بن العوام رضي الله عنه قال: كان على رسول الله ﷺ يوم أحد درعان فنهض إلى صخرة فلم يستطع، فاقعد تحته طلحة، فصعد النبي ﷺ حتى استوى على الصخرة، فقال «أي الزبير»: سمعت النبي ﷺ يقول: «أوجب طلحة». أخرجه الترمذي وأحمد في المسند.

وابن حبان والحاكم وحسنه الألباني:

وقوله: «أوجب طلحة». قال المباركفوري في تحفة الأحوذ: أي الجنة كما في رواية، والمعنى أنه أثبت لها لنفسه بعمله هذا، أو بما فعل في ذلك اليوم؛ فإنه خاطر بنفسه يوم أحد، وفدى بها رسول الله ﷺ وجعلها وقاية له حتى طعن ببده، وجرح جميع جسده وشلت يده. رضي الله عنه وأرضاه.

د- طلحة ممن قضى نحبه:

عن موسى وعيسى ابني طلحة عن أبيهما طلحة: أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا لأعرابي جاهل: سلّه عن قضى نحبه من هو؟ وكانوا لا يجترئون هم على مسالته، يوقرونه ويهابونه، فسأله الأعرابي فأعرض عنه، ثم سأله فأعرض عنه، ثم إنني اطلعت من باب المسجد وعلي ثياب خضر، فلما رأي رسول الله ﷺ قال: «أين السائل عن قضى نحبه؟» قال الأعرابي: أنا يا رسول الله، قال: «هذا ممن قضى نحبه». أخرجه

الترمذي وصححه الألباني:

وأخرج الترمذي وابن ماجه عن معاوية رضي الله عنه قول الرسول ﷺ: «طلحة ممن قضى نحبه». وكذا ابن عساكر كما عزاه إليه الألباني في صحيح الجامع عن عائشة رضي الله عنها، وصححه رحمه الله تعالى.

هـ- طلحة في الجنة، وإن رجمت أنوف الروافض والشائين.

عن سعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد بن أبي وقاص في الجنة، وسعيد بن زيد في الجنة، وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة». حديث سعيد بن زيد أخرجه الإمام أحمد، وحديث عبد الرحمن بن عوف أخرجه الترمذي، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

و- طلحة ممن بشروا بالشهادة:

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان على حراء هو وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فتحركت الصخرة، فقال رسول الله ﷺ: «أهدأ فما عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد».

أخرجه مسلم والترمذي وأحمد:

ز- طلحة ممن توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض:

لما طعن عمر رضي الله عنه، وقيل له: أوص يا أمير المؤمنين استخلف، قال: ما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر - أو الرهط - الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض، فسمى عليا، وعثمان، والزبير، وطلحة، وسعيدا، وعبد الرحمن. أخرجه البخاري.

وبعد، فهذا بعض ما ورد في مناقب أبي محمد طلحة بن عبيد الله، رضي الله عنه وأرضاه، فهل يفهم دعاة التقريب الذين يسمعون ليلاً ونهاراً سب هؤلاء الأصحاب وخاصة هؤلاء العشرة، ومن يلعنهم باسمائهم واحداً واحداً، ثم يجمعهم ويجمع معهم في اللعن أهل السنة والجماعة، هؤلاء اللاعنون الحمقى الذين يتكبرون لكل نص ناصع بين من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ويكذبون على الله ورسوله، بل يكذبون الله ورسوله، فهل يجوز لمسلم أن يصدقهم أو أن يتفق معهم في قليل أو كثير؟ إن تقريب السنة لأهل الرفض من الشيعة ولا سيما الاثنا عشرية، معناه الجمع بين المتناقضين، وهذا محال، أو هدم الإسلام والإتيان عليه من قواعده، وهذا لن يكون، لأن الله تعالى حافظ دينه وكتابه وسنة نبيه ومعل كلمته ومظهر دينه ولو كره الكافرون.

نسأل الله تعالى أن يرزقنا الإخلاص في القول والعمل، وأن يجمع المسلمين على الحق ويوحد صفوفهم تحت راية التوحيد، إنه ولي ذلك والقادر عليه، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

سُلُ السيف والحراب لصد عدوان



سيف الله المسلول خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن محزوم القرشي المخزومي سيف الله أبو سليمان، أمه لبابة الصغرى بنت الحارث بن حرب الهلالية وهي أخت لبابة الكبرى زوج العباس بن عبد المطلب وهما أختا ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ. كنيته أبو سليمان: قال الحاكم. رحمه الله. في: «المستدرک» (٢٠٩/١٢) ح (٥٢٩٤) (أخبرني عبد الله بن غانم الصيدلاني، ثنا أبو عبد الله البوشنجي، سمعت يحيى بن بكير يقول: (سيف الله المسلول خالد بن الوليد يكنى أبا سليمان)

أول يوم من صفر سنة ثمان. فلما اطلعت على رسول الله، ﷺ، سلمت عليه بالنبوة فرد علي السلام بوجه طلق فأسلمت وشهدت شهادة الحق، فقال رسول الله، ﷺ: قد كنت أرى لك عقلاً رجوت ألا يسلمك إلا إلى خير. وبايعت رسول الله، ﷺ، وقلت: استغفر لي كل ما أوضعت فيه من صد عن سبيل الله، فقال: إن الإسلام يجب ما كان قبله، قلت: يا رسول الله على ذلك، فقال: اللهم اغفر لسيف الله المسلول خالد بن الوليد كل ما أوضع فيه من صد عن سبيلك. فقال سيف الله المسلول خالد: وتقدم عمرو بن العاص وعثمان بن طلحة فأسلما وبايعا رسول الله، ﷺ، فوالله ما كان رسول الله ﷺ من يوم أسلمت يعدل بي أحدا من أصحابه فيما يجزيه. (الطبقات الكبرى ٢٥٢/٤).

فهذه شهادة الصادق المعصوم له برجاجة العقل القائد إلى الخيرية، ولم يكن ذلك فحسب؛ بل وأصابته الدعوة الكريمة بالمغفرة، ولم يكن ذلك فحسب، بل قدم - لتقدمه - في العطاء. ثم يأتي هذا الجائر الصائل ليصفه بما يتنزه هو عنه، وهو.. هو.

يا هذا لولا الله ثم جنود قارس الإسلام سيف الله المسلول خالد بن الوليد - رضي الله تعالى عنهم - وتعاليمه الحربية التي لا تزال تتعلم منها البشرية إلى يومك هذا، لكنت عابد وثن، أو أحد عباد الصليب، أو أحد سلالة أحفاد القردة والخنازير.

سيف الله المسلول خالد

ذو الإيمان الصادق واليقين الراشخ

وهدمه لألهة المشركين كما هدم هامات فرسانهم. وشهد رضي الله عنه مع رسول الله ﷺ فتح مكة

مكاته قبل الإسلام:

كان أحد أشرف قريش في الجاهلية رضي الله عنه وكان إليه أئنة الخيل في الجاهلية وشهد مع كفار قريش الحروب إلى عمرة الحديبية كما ثبت في الصحيح أنه كان على خيل قريش طليعة ثم أسلم في سنة سبع بعد خيبر وقيل قبلها ووهم من زعم أنه أسلم سنة خمس. (الاستيعاب في معرفة الأصحاب) للحافظ أبي عمر ابن عبد البر (١٢٦/١)، (الإصابة في معرفة الصحابة) للحافظ ابن حجر العسقلاني (٢٨٣/١).

إسلامه:

كان من الصحابة الذين أسلموا قبل فتح مكة. وقد كان أخوه الوليد بن الوليد دخل في الإسلام قبله، ودخل مع رسول الله ﷺ في عمرة القضية وتغيّب خالد، فكتب إليه أخوه: إني لم أر أعجب من ذهاب رأيك عن الإسلام، وعقلك عقلك، ومثل الإسلام يجهله أحد! وقد سألني رسول الله ﷺ فقال: أين خالد؟ فقلت: يأتي الله به. فقال: ما مثل خالد يجهل الإسلام، ولو كان جعل نكايته وحده مع المسلمين على المشركين لكان خيراً له، ولقد مناه على غيره. فاستدرك يا أخي ما فاتك منه فقد فاتتك يا أخي مواطن صالحة. فوقع الإسلام في قلب خالد.

وفي ذلك قال رضي الله عنه: لقيت عثمان بن طلحة رضي الله عنه فذكرت له الذي أريد فأسرع الإجابة وخرجنا جميعاً فادلجنا سحراً، فلما كنا بمكان إذا عمرو بن العاص رضي الله عنه فقال: مرحباً بالقوم، قلنا: وبك. قال: أين مسيركم؟ فأخبرناه وأخبرنا أنه يريد أيضاً النبي، صلى الله عليه وسلم، فاصطحبنا حتى قدمنا المدينة على رسول الله، ﷺ،

الشعبة الروافض على الأصحاب عليه السلام أجمعين

إعداد/
أيمن دياب

يده أكثر أهل الردة منهم مسيلمة ومالك بن نويرة.
هذا يا هذا هو جهاد من تسبّه! ووالله لانت بيننا
سبّة - جدّ وجهد وجاهد وتعاقبت في يده السيوف
مع تعاقب سقوط هامات سلف من غرر بك ولقنك هذه
الجرأة الفاحشة على قوم سبق لهم من ربهم الرضى!
مهّد الطريق لأباك من أهل السنة؛ ليعبدوا الله
تعالى في سعة، ويحققوا التوحيد في دعة، أمثل هذا
العظيم، يهان؟!
(الاستيعاب في معرفة الأصحاب) للحافظ أبي عمر
ابن عبد البر (١٢٧/١).

ثناء النبي ﷺ خالد

قال الحافظ ابن عبد البر - رحمه الله تعالى -:
حدثنا وحشي بن حرب، عن أبيه عن جده أنه قال:
سمعت رسول الله ﷺ وذكر سيف الله المسلول خالد
بن الوليد رضي الله عنه فقال: «نعم عبد الله وأخو
العشيرة وسيف من سيوف الله سله الله على الكفار
والمنافقين». «صحيح الجامع (٣٢٠٨)، وعزاه لأحمد».
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: نزلنا مع
رسول الله ﷺ منزلاً فجعل الناس يمرّون فيقول
رسول الله ﷺ: «من هذا يا أبا هريرة؟» فأقول: فلان،
فيقول: «نعم عبد الله هذا»، ويقول: «من هذا؟» فأقول:
فلان، فيقول: «يُسّ عبد الله هذا» حتّى مرّ سيف الله
المسلول خالد بن الوليد رضي الله عنه فقال: «من
هذا؟» فقلت: هذا سيف الله المسلول خالد بن الوليد
رضي الله عنه فقال: ﷺ نعم عبد الله سيف الله
المسلول خالد بن الوليد سيف من سيوف الله).
(صحيح الجامع (٦٧٧٦)، وعزاه لأحمد والترمذي).

مكانة سيف الله المسلول خالد رضي الله عنه من رسول الله ﷺ

واستعمله رسول الله ﷺ في بعض مغاربه. (فهل
يستعمل الرحمة المهداة في دعوة الرحيمة مجرماً!
أيها المجرم!) وبعثه إلى بلحارث بن كعب إلى نجران
أميراً وداعياً إلى الله. وحلق رسول الله ﷺ رأسه في
حجة الوداع، فأعطاه ناصيته وكانت في مقدم
قلنسوته، فكان لا يلقى أحداً إلا هزمه الله تعالى. وقال
رسول الله ﷺ: اللهم هذا سيف من سيوفك فانتقم به.
واستعمله أبو بكر الصديق على قتال مسيلمة
ومن ارتد من الأعراب بنجد، ففتح الله على يديه. (فهل

فأبلى فيها وبعثه رسول الله ﷺ إلى العزى وكان بيتاً
عظيماً لقريش وكنانة ومضر تبجله فهدمها، وجعل
يقول:

يا عزى كفرانك اليوم لا سبحانك... إني رأيت الله
قد أهانك. (الاستيعاب لابن عبد البر (١٢٧/١)).

تكريم النبي الأعظم ﷺ لخالد

هل يهان من أكرمه من لا ينطق عن الهوى المبلغ
عن الله الذي يعلم ما كان وما هو كائن وما سيكون
كيف يكون؟!
وكان على مقدمة رسول الله ﷺ يوم حنين في بني
سليم وجرح يومئذ فاتاه رسول الله ﷺ في رحله بعد
ما هزمت هوازن ليعرف خبره ويعوده فنفت في جرحه
رضي الله عنه فانطلق. (الاستيعاب لابن عبد البر
(١٢٧/١)).

فارس الإسلام خالد بن الوليد رضي الله عنه
القائح بإذن الله تعالى.
سيف الله المسلول الذي لم يهزم في جاهلية ولا
إسلام مذل ملوك الكفر: يهان؟!
إنه لمن البلاء العظيم والشر المستطير أن توجد في
بقعة يسب فيها الأصحاب الفضلاء النبلاء. رحماك
اللهم رحماك.

وبعثه رسول الله ﷺ في سنة تسع إلى أكيدر بن
عبد الملك صاحب دومة الجندل وهو رجل من اليمن
كان ملكاً فأخذه سيف الله المسلول خالد رضي الله
عنه فقدم به على رسول الله ﷺ فحقن دمه وأعطاه
الجزية، فردّه إلى قومه.

وبعث رسول الله ﷺ سيف الله المسلول خالد بن
الوليد رضي الله عنه أيضاً سنة عشر إلى بلحارث بن
كعب، فقدم معه رجال منهم فأسلموا ورجعوا إلى
قومهم بنجران.

وذكر ابن أبي شعبة عن وكيع، عن إسماعيل، عن
قيس قال: سمعت سيف الله المسلول خالد بن الوليد
رضي الله عنه يقول: «لقد نوق في يدي يوم مؤتة تسعة
أسنّاف وصبرت في يدي صفيحة لي يمانية». أخرجه:
الإمام البخاري - رحمه الله - في: «صحيحه» ح
(٣٩٣٣).

ولم يزل يوليه رسول الله ﷺ الخيل ويكون في
مقدمة الجيوش.

وأمره أبو بكر الصديق رضي الله عنه على
الجيوش. ففتح الله عليه اليمامة وغيرها، وقتل على



فَاسْتَعْصَبَ فَقَالَ: «لَا تُعْطِهِ يَا خَالِدُ، لَا تُعْطِهِ يَا خَالِدُ، هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي أَمْرًا؟» إِنَّمَا مِثْلُكُمْ وَمِثْلَهُمْ كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَرْعَى إِبِلًا أَوْ غَنَمًا فَرَعَاهَا ثُمَّ تَحَنَّنَ سَقَبِيهَا فَأَوْرَدَهَا حَوْضًا فَشَرَعَتْ فِيهِ فَشَرِبَتْ صَفْوَهُ وَتَرَكَتْ كَدْرَهُ، فَصَفْوَهُ لَكُمْ وَكَدْرُهُ عَلَيْهِمْ».

رفق خالد بأخوانه

عن ابن عباس قال: وقع بين سيف الله المسلول خالد بن الوليد وعمار بن ياسر رضي الله عنه كلام، فقال عمار: لقد هممت ألا أكلمك أبداً، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «يا خالد، مالك ولعمار؟ رجل من أهل الجنة قد شهد بدراً» وقال لعمار: «إن خالدًا - يا عمار - سيف من سيوف الله على الكفار». قال: سيف الله المسلول خالد: فما زلت أحب عماراً من يومئذ.

(الاستيعاب في معرفة الأصحاب) للحافظ أبي عمر ابن عبد البر (١/٢٧٧).

خالد مستجاب الدعاء

هذا هو سيف الله المسلول خالد بن الوليد رضي الله عنه الذي قال عنه ذاك الصحفي المحروم المحموم المجرم - أحر الله صدره - قاسي اللحظ واللفظ والقلب والقالب: بأنه: مجرم حرب قاسي القلب (زعم باطل) مستجاب الدعاء

قال الإمام أبو يعلى في: «مسنده» ح (٧٠٢٩): نزل خالد بن الوليد الحيرة على أمر بني المرازية، فقالوا له: احذر السم، لا يسقيكه الأعاجم، فقال: «أنتوني به»، فأتي به، فأخذه بيده، ثم اقتحمه، وقال: «بسم الله»، فلم يضره شيئاً.

وذكر الإمام أبو نعيم - رحمه الله - في «معرفة الأصحاب» (٧/٧٥) عن الكلبي، قال: «لما أقبل خالد بن الوليد يريد الحيرة بعثوا إليه عبد المسيح ومعه سم ساعة، فقال له خالد: ما هذا؟ قال: سم ساعة، قال خالد: هاته فأخذه فوضعه في راحته، ثم قال: باسم الله رب الأرض والسماء، باسم الله الذي لا يضر مع اسمه داء، ثم أكله، فأنصرف عبد المسيح إلى قومه فقال: يا قوم صالحوهم، فهذا أمر مصنوع لهم».

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - روى ابن أبي الدنيا بإسناد صحيح عن خيفة قال: «أتى خالد بن الوليد رجل معه زق خمر فقال: اللهم اجعله عسلاً فصار عسلاً. وفي رواية له من هذا الوجه: مر رجل بخالد ومعه زق خمر فقال: ما هذا؟ قال: خل قال: جعله الله خلًا فنظروا فإذا هو خل وقد كان خمرًا».

(الإصابة) (١/٢٨٤).

صديق هذه الأمة الرقيق الرقيق الرحيم يستعمل على أمة المبعوث رحمة للعالمين: مجرمًا، أيها المجرم؟! وهل الرب العليم يصلح عمل المفسدين، أيا مفسدون؟!.

ثم وجهه إلى العراق ثم إلى الشام وأمره على جميع أمراء الشام إلى أن ولي عمر فعزله. (وسياتي معنا قريباً التعليل الجليل في عزل سيف الله المسلول: هداية للعالمين وتذكيراً بامر جسيم، لله درهم من جبل فريد.

ونزيد في المقام بيان يجليه الاستبيان: ماذا كان منهم بعد العزل؟ هل تناحروا وتدابروا وتصارموا؟ وعلى أي شيء يدل هذا؟ ثم عزله من أي شيء؟ إلى أي شيء؟ وعلام يدل هذا؟ أخسا عدو الله.

وإننا إذ نذكر هذا نذكر معه حديث نبينا ﷺ: «... طَوَيْتُ لِعَبْدٍ أَخَذَ بَعَثَانِ فَرَسَهُ فِي سَجِيلِ اللَّهِ أَشْعَثَ رَأْسُهُ مُعْبِرَةً قَدَمَاهُ، إِنْ كَانَ فِي الْحَرَّاسَةِ، كَانَ فِي الْحَرَّاسَةِ وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ» جزء من حديث أخرجه الإمام البخاري - رحمه الله - ح (٢٦٢٣). إنهم ياهذا: سادة، اتقياء أنقياء أصفياء أخفياء أوفياء بررة، فتباً لكل رافضي خبيث ومن جرى مجراه، وصار على دربه ومبتغاه، تباً).

دفاع النبي الصادق الأمين عن عرض فارس الإسلام

خالد بن الوليد الكبير الكريم

ونحن والله على الأثر: نذب عنه وعنهم بكل ما نملك من قوة بيان.

قال الحافظ ابن عبد البر - رحمه الله تعالى -: عن عبد الله بن أبي أوفى قال: اشتكى عبد الرحمن بن عوف سيف الله المسلول خالد بن الوليد رضي الله عنه للنبي ﷺ، فقال: «يا خالد، لم تؤذي رجلاً من أهل بدر، لو أنفقت مثل أحد ذهباً لم تدرك عمله»؟ فقال: يا رسول الله، إنهم يقعون في فارد عليهم فقال: «لا تؤذوا خالداً فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار». (الاستيعاب لابن عبد البر) (١/١٢٧).

وأخرج الإمام البخاري - رحمه الله - في صحيحه (ح ٣٢٩٧) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَتَلَ رَجُلٌ مِنْ حُمَيْرٍ رَجُلًا مِنَ الْعَدُوِّ فَأَرَادَ سَلْبَهُ فَمَنْعَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَكَانَ وَالِيَا عَلَيْهِمْ فَآتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ لَخَالِدٍ: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُعْطِيَهُ سَلْبَهُ» قَالَ: اسْتَكْبَرْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «ادْفَعْهُ إِلَيْهِ» فَمَرَّ خَالِدٌ بِعَوْفٍ فَجَرَّ بِرِدَائِهِ ثُمَّ قَالَ هَلْ أَنْجَرْتَ لَكَ مَا ذَكَرْتَ لَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

مشروع تيسير حفظ السنة من صحيح الأحاديث القصار

إعداد
على حلتيتل



- ١٢٠٧- عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْطَجُعُ مَعِيَ وَأَنَا حَائِضٌ وَبَيْنِي وَبَيْنَهُ ثَوْبٌ.
- ١٢٠٨- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَاوِلِينِي الْخُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ» قَالَتْ: فَقُلْتُ: إِنِّي حَائِضٌ، فَقَالَ: «إِنْ حِضَّتْكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ»
- ١٢٠٩- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ: نَاوِلِينِي الثَّوْبَ» فَقَالَتْ: إِنِّي حَائِضٌ، فَقَالَ: «إِنْ حِضَّتْكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ» فَقَاوَلْتُهُ.
- ١٢١٠- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أَتَاوَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَيَضَعُ فَاهُ عَلَى مَوْضِعٍ فِي فَيْشَرَبُ، وَأَتَعَرَّقُ الْعَرَقُ وَأَنَا حَائِضٌ، ثُمَّ أَتَاوَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَيَضَعُ فَاهُ عَلَى مَوْضِعٍ فِي.
- ١٢١١- عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ
- م (٣٠٩) هـ (٢٠٤/١) ح (١٣٣٥٤) ن (٢٦٣) د (٢١٨) ح (١٢٠٦)
- ١٢١٢- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلْتُ امْرَأَةً رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَامِهَا مَا يَرَى الرَّجُلُ فِي مَنَامِهِ فَقَالَ: «إِذَا كَانَ مِنْهَا مَا يَكُونُ مِنَ الرَّجُلِ فَلْتَعْتَسلْ»
- م (٣١٢)
- ١٢١٣- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ بِفَضْلِ مَيْمُونَةَ.
- م (٣٢٣)
- ١٢١٤- عَنْ سَفِينَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُهُ الصَّبَاغُ مِنَ الْمَاءِ مِنَ الْجَنَابَةِ وَيُوَضِّئُهُ الْمُدَّ.
- م (٣٢٦) ح (٢١٩٨٩) ن (٥٦) هـ (٢٦٧)
- ١٢١٥- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ وَفْدَ ثَقِيفٍ سَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالُوا: إِنْ أَرْضُنَا أَرْضَ بَارِدَةَ فَكَيْفَ بِالْغُسْلِ فَقَالَ: أَمَا أَنَا فَأَقْرَعُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا.
- م (٣٢٨) ح (١٤٧٨٨)
- ١٢١٦- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اغْتَسَلَ مِنْ جَنَابَةٍ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ مِنْ مَاءٍ، فَقَالَ لَهُ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ: إِنَّ شَعْرِي كَثِيرٌ، قَالَ جَابِرٌ: فَقُلْتُ لَهُ: يَا ابْنَ أَخِي كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَ مِنْ شَعْرِكَ وَأَطْيَبَ
- م (٣٢٩) ح (١٥٠٥٦) ن (٢٣٣/١) ج (٥٧٧)
- ١٢١٧- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ ضَعْفَرُ رَأْسِي: أَفَأَنْقَضُهُ لِيَغْسَلَ الْجَنَابَةَ قَالَ: «لَا إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَحْتَنِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَفَنَاتٍ ثُمَّ تُفِيضِينَ عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ»
- م (٣٣٠) ح (٢٦٥٣٩) د (٢٥١) ن (١٠٥) هـ (٢٤١) (٦٠٣)
- ١٢١٨- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ، وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ، وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَلَا تُفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ»
- م (٣٣٨) ح (١١٦٠١) د (٤٠١٨) ن (٢٧٩٣) هـ (٦٦١) ح (٥٥٧٤)
- ١٢١٩- عَنْ الْمُسَوَّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَقْبَلْتُ بِحَجَرٍ أَحْمَلُهُ ثَقِيلٍ، وَعَلَيَّ إِزَارٌ خَفِيفٌ، قَالَ: فَأَحْلُ إِزَارِي وَمَعِيَ الْحَجَرُ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَضَعَهُ حَتَّى بَلَغْتُ بِهِ إِلَى مَوْضِعِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ارْجِعْ إِلَى ثَوْبِكَ فَخُذْهُ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً»
- م (٣٤١) د (٤٠١٦)

١٢٢٠- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ».

م (٣٤٣) حم (١١٢٤٣) د (٢١٧) حب (١١٦٨).

١٢٢١- عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ بْنِ الشَّخِيرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْسَخُ حَدِيثَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا كَمَا

م (٣٤٤).

يَنْسَخُ الْقُرْآنَ بَعْضُهُ بَعْضًا.

١٢٢٢- عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ الرَّجُلِ يُجَامِعُ أَهْلَهُ ثُمَّ يُكْسِلُ، هَلْ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ؟ وَعَائِشَةُ جَالِسَةٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي لَأَفْعَلُ ذَلِكَ أَنَا وَهَذِهِ ثُمَّ نَعْتَسِلُ».

م (٣٥٠).

١٢٢٣- عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَوَضَّأُ مِنْ لَحُومِ الْغَنَمِ؟ قَالَ: «إِنْ شِئْتَ فَتَوَضَّأْ وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَوَضَّأْ» قَالَ: أَتَوَضَّأُ مِنْ لَحُومِ الْإِبِلِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، فَتَوَضَّأْ مِنْ لَحُومِ الْإِبِلِ» قَالَ: أَصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قَالَ: أَصَلِّي فِي مَبَارِكِ الْإِبِلِ؟ قَالَ: «لَا».

م (٣٦٠) حم (٢٠٨٣٧) هـ (٤٩٥) حب (١١٢٤).

١٢٢٤- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَاشْكَلْ عَلَيْهِ أَخْرَجْ مِنْهُ شَيْءٌ أَمْ لَا فَلَا يَخْرُجَنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا».

م (٣٦٢) هـ (١٦١/١).

١٢٢٥- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ دَاجِنَةَ كَانَتْ لِيَعْبُضَ نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَاتَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ؟»

م (٣٦٤) حم (٣٤٦١) حب (١٢٨٣) نس (٤٢٤٨).

١٢٢٦- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهَّرَ».

م (٣٦٦) حم (١٨٩٥) د (٤١٢٣) ت (١٧٢٨) هـ (٣٦٠٩).

١٢٢٧- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا مَرَّ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبُولُ فَسَلَّمَ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ.

م (٣٧٠) د (١٦) ت (٩٠) نس (٣٧) هـ (٣٥٣).

١٢٢٨- عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقِيَهُ وَهُوَ جُنْبٌ فَحَادَّ عَنْهُ فَأَعْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ. فَقَالَ: كُنْتُ

م (٣٧٢) حم (٢٣٤٧٦) د (٢٣٠) نس (٢٢٨) هـ (٥٣٥).

جُنْبًا، قَالَ: «إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ»

١٢٢٩- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ، فَأَتَى بِطَعَامٍ فَذَكَرُوا لَهُ الْوُضُوءَ، فَقَالَ:

م (٣٧٤) حب (٥٢٠٨) د (٣٧٦٠) ت (١٨٤٧).

«أُرِيدُ أَنْ أَصَلِّيَ فَاتَوَضَّأْ».

١٢٣٠- عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ: أَشْهَدُ

أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ».

م (٣٨٦) حم (١٥٦٥) د (٥٢٥) ت (٢١٠) هـ (٧٢١).

١٢٣١- عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا يَوْمَ

م (٣٨٧) حم (١٦٨٦١) هـ (٧٢٥) حب (١٦٦٩).

الْقِيَامَةِ».

١٢٣٢- عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى

م (٣٨٨) حم (١٤٤١١) حب (١٦٦٤).

يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ».

١٢٣٣- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنْ

الْقُرْآنِ، فَكَانَ يَقُولُ: «التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ،

السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ».

م (٤٠٣) حم (٢٦٦٥) د (٩٧٤) ت (٢٩٠) هـ (٩٠٠).



خاتم الأنبياء والمرسلين رحمة من رب العالمين

إعداد

د. عبد الله شاكر

الحمد لله الذي أيد نبيه ﷺ
بالاتيات الباهرات، والصلوة
والسلام على المبعوث رحمة للعالمين،
وعلى آله وصحبه وسلم، وبعد:
فقد تحدثت في اللقاءات
السابقة عن إثبات نبوة نبينا
محمد ﷺ من وجوه كثيرة،
وناقشت المكذبين برسالاته، داعياً
إياهم إلى الدخول في دينه واتباع
رسالاته، وقد ذكرت - فيما مضى -
معجزته الكبرى الباقية إلى يوم
الدين، ألا وهي القرآن الكريم،
وتتمة للكلام حول هذا الموضوع
أذكر هنا بعض معجزاته الحسية
التي أيد بهها قائل وبالله
التوفيق:

إن الله أكرم نبيه وحبيبه ومصطفاه بالوان متعددة من
المعجزات الحسية التي أجراها الله على يديه تأييداً لرسالاته،
ودفعاً لمن شاهدها إلى التصديق بنبوته، وهي من الآيات الباهرة
والدلالات الواضحة - على صدقه ﷺ لأن الله لا يؤيد الكاذبين،
قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَنَّا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ
بِالنَّبِيِّينَ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ
حَاجِرِينَ﴾، الحاقة: ٤٤-٤٧. ولذا باء بالخزي والخسران وافتضح
أمره من ادعى النبوة وهو كاذب كمسيلم الكذاب، والأسود
العنسي، والمختارين أبي عبيد الثقفي، وميران غلام أحمد
القادياني وغيرهم، ومن أعظم الافتئات على الله دعوى النبوة
والرسالة كذباً، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا
أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، الأنعام: ٩٣.

وهذا القول من رب العالمين يشمل جميع أصناف الذين
يعارضون رسله الصادقين.

والمعجزة في اللغة: اسم فاعل من العجز الذي هو زوال القدرة
عن الإتيان بالشئ من عمل أو رأي أو تدبر (١)، وعرفها ابن
حمدان في الاصطلاح بأنها جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر
أحد عليها، ولا على مثلها، ولا على ما يقاربها (٢).

وهذا حق، فآيات الأنبياء لا يمكن لأحد أن يعارضها، أو يأتي
بمثلها، ولهذا لما طلب فرعون من سحرته أن يعارضوا ما جاء به
موسى عليه السلام ظناً منه أنه من باب السحر، وجمع السحرة
لذلك، وكانوا سحرة مهرة، ولما حضروا طلب منهم موسى عليه
السلام أن يأتوا بخوارقهم، فلما أتوا بها ابتلعته العصا التي
صارت حية، عندئذ أدرك السحرة أن هذا ليس من جنس مقدورهم،
فأمنوا إيماناً جازماً، ودل ما وقع على صدق دعوى موسى - عليه
السلام، والناظر في الآيات المبصرات لنبينا عليه الصلاة
والسلام تدله على أنها شهادة صادقة من الله لرسوله ﷺ، وقد
عدها بعض العلماء فناً على ألف معجزة.

قال البيهقي - رحمه الله: «ودلائل النبوة كثيرة، والأخبار
بظهور المعجزات ناطقة، وهي وإن كانت في أحاد أعيانها غير
متواترة، ففي جنسها متواترة متظاهرة من طريق المعنى، لأن كل
شئ منها مُشاكل لصاحبه في أنه أمر معجز للخواطر ناقض
للعادات» (٣).

وآياته ﷺ قد استوعبت جميع أنواع الآيات الفعلية
والخبرية، فإخباره عن الغيب الماضي والحاضر والمستقبل بأمور
باهرة، لا يوجد مثلها لأحد من النبيين قبله، فضلاً عن غير
النبيين، ففي القرآن من إخباره عن الغيوب الشئ الكثير، وكذلك
في الأحاديث الصحيحة مما أخبر بوقوعه، فكان كما أخبر (٤).
ففي البخاري وغيره عن حذيفة رضي الله عنه قال: «لقد
خطبنا رسول الله ﷺ خطبة ما ترك فيها شيئاً إلى قيام الساعة
إلا ذكره، علمه من علمه، وجهه من وجهه، إن كنت لأرى الشئ قد
نسيته، فأعرفه كما يعرف الرجل الرجل إذا غاب عنه فراه
فعرفه» (٥).

وهذه المعجزات تزيد المؤمن إيماناً، والمكذب بها يزداد حيرة
وضلالاً، كما قال تعالى في المكذبين: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنْ
السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ (١٤) لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَنْصَارُنَا بَلْ
نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾، الحجرات: ١٤، ١٥. وعموم المؤمنين يصدقون
بآيات الأنبياء والمرسلين، غير أن قوماً لعبت بهم الأهواء، فقدموا

أختص بها دون غيره، لأن كل نبي أعطى معجزة خاصة وإنما هو كلام معجز لا يقدر أحد أن يأتي بما يتخيل منه التشبيه به، بخلاف غيره، فإنه قد يقع في معجزاتهم ما يقدر الساحر أن يخيل شبهه فيحتاج من يميز بينهما إلى نظر، وقيل: المراد أن معجزات الأنبياء انقرضت بانقراض أعصارهم، فلم يشاهدوها إلا من حضرها، ومعجزة القرآن مستمرة إلى يوم القيامة (٩).

وفي الحديث علم من أعلام من أعلام النبوة، وذلك في قوله ﷺ: «فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة»، لأن النبي ﷺ أخبر بهذا في زمن قلة المسلمين، ثم من الله تعالى وفتح على المسلمين البلاد وبارك فيهم، حتى انتهى الأمر واتسع الإسلام في المسلمين إلى هذه الغاية المعروفة (١٠).

والحمد لله فقد عم الإسلام أرجاء المعمورة، ولله مزيد الحمد والفضل، ولم يبق قطر في العالم إلا دخله الإسلام، وأود أن أنبه هنا إلى أن ما كان عليه ﷺ من الأخلاق الكريمة، والصفات النبيلة من الشواهد على صدقه، وقد عدها بعض أهل العلم من أعظم معجزاته ﷺ.

فهو لم يسمع منه كذب قط، لا في أمور الدين، ولا في أمور الدنيا، وما فعل قبيحاً منقراً لا قبل النبوة ولا بعدها، ولم يفر أمام أحد من أعدائه وإن عظم الخوف واشتد الأمر مثل يوم أحد والأحزاب، وكان عظيم الشفقة والرحمة على أمته، وكان في أعظم الدرجات في الكرم والسخاء، حتى أن الله تعالى علمه التوسط في ذلك حيث قال له: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا عَلَىٰ الْمِسْطِ لَنَقْضَ قُدْرَتَكَ نَوْمًا مَّحْشُورًا﴾ (الإسراء: ٢٩).

وكان على طريقة مرضية من أول عمره إلى آخره، والمخادع لا يمكنه ذلك، وما كان للدنيا في قلبه وقع، ولذلك كان مع أهل الغنى والثروة في غاية البعد عن المطامع والترفع عنها، ومع الفقراء والمساكين في غاية القرب منهم والتواضع لهم واللفظ بهم، ولا تتفق هذه الخلال الطيبة الجميلة لأحد من الخلق غير أهل العصمة من الله تعالى.

وفي اللقاء القادم - بإذن الله - أذكر بعضاً من معجزاته الحسية ﷺ.

الهوامش

- ١- بصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي (١/٦٥).
- ٢- لوامع الأنوار البهية للسفاري (٢/٢٩٠).
- ٣- الاعتقاد للبيهقي (ص ١٢٧).
- ٤- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية (٤/١٣٣).
- ٥- متفق عليه، واللفظ للبخاري.
- ٦- تفسير ابن جرير (١٥/٧٤).
- ٧- فتح القدير للشوكاني (٣/٢٣٧، ٢٣٨).
- ٨- متفق عليه.
- ٩- انظر فتح الباري (٩/٦، ٧).
- ١٠- شرح النووي على مسلم (٢/١٨٨).

عقولهم وأراءهم على الثابت في الكتاب، وفي سنة خير العباد ﷺ، وزعموا أنه لا توجد معجزات حسية ثابتة للنبي ﷺ، وفي هذا يقول أحدهم: «المعجزات السابقة كانت مناسبة لظروف النبي وقومه، أي كانت حسية محلية تنتهي بنهاية القوم الذين يطلبونها من الرسول ثم يصاحبها إهلاك القوم ومجيء رسول آخر تتجدد معه نفس القصة إلى أن ختمت النبوة بالرسول الخاتم عليه الصلاة والسلام، ولأن الرسول بشر كجميع البشر محكوم عليه بالموت، ولأن رسالته يجب أن تبقى فلا بد أن تكون معجزته على نفس المستوى، أي معجزة عقلية عالمية مستمرة إلى قيام الساعة، وهكذا فعالم الخوارق والمعجزات الحسية قد انتهى بإنزال القرآن كمعجزة عقلية يتحدى بها الله تعالى كل عصر بخصائصه، تحدى به العرب بالقصاحة، ويتحدى به القرن العشرين بعلمه ومكتشفاته، وفي النهاية فإن المعجزات قد انتهى عصرها بالنبي الخاتم حيث دخلت البشرية في عهد جديد ارتقى فيه العقل البشري».

وقد استدل هؤلاء بقول الله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْشِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ (الإسراء: ٥٩). وليس في الآية حجة على نفي المعجزات الحسية، ولم يقل بذلك أحد من أهل العلم أصلاً، والنظر في كتب التفسير يعرف ذلك.

يقول ابن جرير - رحمه الله - في تفسيرها: يقول تعالى ذكره: وما منعنا يا محمد أن نرسل بالآيات التي سالها قومك إلا أن من كان قبلهم من الأمم المكذبة سالوا ذلك مثل سؤالهم، فلما آتاهم ما سالوا عنه كذبوا رسلهم، فلم يصدقوا مع مجيء الآيات، فعوجلوا، فلم نرسل إلى قومك بالآيات، لأننا لو أرسلنا بها إليهم فكذبوا بها سلكتنا في تعجيل العذاب لهم مسلك الأمم قبلهم (٦). ثم ساق بسنده إلى ابن عباس وغيره ما يؤيد ذلك.

وقال الشوكاني في تفسيرها: «والمعنى: وما منعنا من إرسال الآيات التي سالوها إلا تكذيب الأولين، فإن أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجلوا ولم يمهلوا كما هو سنة الله سبحانه في عباده، والحاصل أن المانع من إرسال الآيات التي اقترحوها هو أن الاقتراح مع التكذيب موجب للهلاك الكلي وهو الاستئصال، وقد عزمنا على أن نؤخر أمر من بعث إليهم محمد ﷺ إلى يوم القيامة» (٧).

كما استدلوا بحديث الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة» (٨).

ومعنى قول النبي ﷺ: «وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ» أي: أن معجزتي التي تحدث بها الوحي الذي أنزل عليّ وهو القرآن الكريم لما اشتمل عليه من الإعجاز، بل المراد أنه المعجزة العظمى التي

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، أما بعد:
فما زال حديثنا متصلاً حول «المحكم والمتشابه» في القرآن الكريم، فنقول - وبالله تعالى التوفيق:-

قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ «آل عمران».
أختلف السلف في الوقف عليها، فأكثر السلف على الوقف في قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، ثم نبهت فنقول: «والرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ»، وعلى هذا تكون الواو معطوفة على لفظ الجلالة، أي: لا يعلم تأويله إلا الله والرَّاسِخُونَ في العلم، بخلاف الذين في قلوبهم رِغْ، فهؤلاء لا يعلمون، والحقيقة أن ظاهر القراءتين التعارض؛ لأن:

وينقسم الناس إذن إلى قسمين:

١- «الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ».

٢- «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رِغْ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ».

ووصل بعض السلف ولم يقف، فقرأ: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ فتكون الواو للعطف، والرَّاسِخُونَ معطوفة على لفظ الجلالة، أي: لا يعلم تأويله إلا الله والرَّاسِخُونَ في العلم، بخلاف الذين في قلوبهم رِغْ، فهؤلاء لا يعلمون، والحقيقة أن ظاهر القراءتين التعارض؛ لأن:

القراءة الأولى: تقتضي أنه لا يعلم تأويل هذا المتشابه إلا الله.

والقراءة الثانية: تقتضي أن هذا المتشابه يعلم تأويله الله

والرَّاسِخُونَ في العلم.

فيكون ظاهر القولين التعارض، ولكن الصحيح أنه لا تعارض بينهما، وأن هذا الخلاف مبني على الاختلاف في معنى التأويل في قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، فإن كان المراد بالتأويل التفسير فقرأة الوصل أولى، لأن الراسخين في العلم يعلمون تفسير القرآن المتشابه، ولا يخفى عليهم، لرسوخهم في العلم، وبلوغهم عمقه، لأن الراسخ في الشيء هو الثابت فيه المتمكن منه فهم لتمكنهم وثبوت أقدامهم في العلم وتعمقهم فيه يعلمون ما يخفى على غيرهم.

أما إذا جعلنا التأويل بمعنى العاقبة والغاية المجهولة، فالوقف على «إلا الله» أولى؛ لأن عاقبة هذا المتشابه وما يؤول إليه أمره مجهول لكل الخلق.

والتأويل يكون بمعنى التفسير، وبمعنى العاقبة المجهولة التي لا يعلمها إلا الله، وكلا المعنيين موجود في القرآن: فمن الأول: قول أحد أصحابي السجن ليوسف عليه السلام: ﴿إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأْتُنا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ «يوسف: ٣٦»، أي: بتفسير هذه الرؤية ما معناها ففسرها، ومن ذلك قول الرسول ﷺ في ابن عباس: اللهم فقه في الدين، وعلمه التأويل. رواه أحمد بإسناد صحيح، كما قال الشيخ أحمد شاكر. أي تفسير الكلام ومعرفة معناه.

ومن الثاني: قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ سُوءُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْكُمْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّنا بِالْحَقِّ﴾ «الأعراف: ٥٣».

فقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ يعني: عاقبته التي وعدوا بها.

ومنه كذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ «النساء: ٥٩»، يعني: أحسن عاقبة ومآل.

مختارات



سورة آل عمران

فضائل و لطائف

إعداد /

مصطفى البصراطي

وكيفيتها غير معلومة، عين المخلوق معروفة مكونة من طبقات متعددة ومن عروق، ومن كذا... لكن عين الله لا يمكن أن نقول فيها هكذا لأنها مجهولة لنا، إذن حقيقتها غير معلومة، لكن معنى العين وهي التي يحصل بها النظر والرؤية أمر معلوم، وكذا يد الله عز وجل، فاليد معروفة، والأصابع معروفة، والقبض باليد معروف، والأخذ باليد معروف، لكن حقيقة هذه اليد وكيفيتها بالنسبة لله عز وجل لا نستطيع أن نتكلم فيها، ومن ادعى العلم بها فهو كاذب.

وقوله: ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ أي: صدقنا به، بالمحكم والمتشابه، فإيمانهم به هو التسليم، ولهذا قال فيه: ﴿كُلٌّ مِنْ عَبْدٍ رَبَّنَا﴾، ولا يمكن أبدا أن يكون فيه تعارض أو تناقض. في هذه الآية قسم الله القرآن إلى قسمين، ولكنه في موضع آخر جعله قسما واحدا، فقال تعالى: ﴿اللَّهُ ذُو الْحُسْنِ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضَلِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ الزمر: ٢٣.

وقال في آية أخرى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ يونس: ١. وقال: ﴿الرَّ كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتَهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ هود: ١.

ولم يذكر التشابه، وهذا أيضا من التشابه، فكيف يوصف القرآن بأوصاف ظاهرها التعارض؟

فالراسخون في العلم يعلمون أنه لا تعارض، فيقولون: المتشابه الذي وصف به القرآن غير مقرون بالمحكم، فبراد به التشابه في الكمال والجودة والهداية فهو متشابه أي: كل آياته متشابهة، كلها كاملة البلاغة، كلها كاملة في الخير، كاملة في الأمر والنهي، فهي متشابهة من حيث الكمال والجودة والإحكام والإخبار وغير ذلك.

وإذا ذكر محكم بغير ذكر المتشابه فالمعنى: أنه واضح متقن، ليس فيه تناقض ولا تعارض، ولا كذب في خبر، ولا جور في حكم، فيحمل الإحكام على معنى، والتشابه على معنى آخر.

قال تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوَّلُ الْأَلْبَابِ﴾ آل عمران: ١. لا يتعظ وينتفع بالقرآن إلا أولو الأبواب، أي إلا أصحاب العقول لأن الأبواب جمع لب، واللب هو العقل، والمراد بالعقل هنا عقل الإدراك الذي ضده الجنون، وعقل التصرف الذي ضده السفه.

فالذي يتذكر بالقرآن هو الإنسان الذي أعطاه الله عقلاً يدرك به الأشياء وأعطاه الله رشداً يحسن به التصرف، وأما من لم يعطه عقلاً يحسن به التصرف وهو العقل المضاد للسفه فهو لا ينتفع بالقرآن.

الحكمة في جعل القرآن ينقسم إلى محكم ومتشابه: ووجه الحكمة أنه بهذا يحصل الابتلاء والامتحان، فالؤمن لا يضل بهذا الانقسام، والذي في قلبه زيغ يضل، فكما أن المؤمن لا يمتحن العباد بالأوامر والنواهي فهو يمتحنهم أيضاً بالآلة، فيجعل هذا محكماً وهذا متشابهاً، ليتبين المؤمن من غير المؤمن، ولو كان القرآن كله محكماً لم يحصل الابتلاء، ولو كان متشابهاً لم يحصل البيان، والله سبحانه وتعالى جعل القرآن بياناً وجعله محكماً متشابهاً للاختبار والامتحان.

والله من وراء القصد

فائدة: اعلم أن كثيراً من الناس الذين يتكلمون في العقائد ففسروا المتشابهة بآيات الصفات، قالوا: إن المتشابهات هن آيات الصفات، ولكن لا شك أن تفسير المتشابهات بآيات الصفات على الإطلاق ليس بسديد، لأن آيات الصفات معلومة مجهولة، فهي من حيث المعنى معلومة، ولا يمكن أن يخاطبنا الله عز وجل ويحدثنا عن نفسه بامر مجهول لا نستفيد منه، وليس هو بالنسبة إلينا إلا كنسبة الحروف الهجائية التي ليس فيها معنى، هذا غير ممكن إطلاقاً، نعم، هي مجهولة من جهة أخرى وهي الحقيقة والكيفية التي هي عليها، فهذا مجهول لنا، لا نعلم كيف يد الله، ولا ندرك حقيقتها، ولا نعلم وجه الله، ولا ندرك حقيقته، ولا ندرك حقيقة علم الله عز وجل، ولا ندرك كل صفاته ولا ندرك حقائقها، لأن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ طه: ١١٠. فمن زعم أن آيات الصفات من المتشابهة على سبيل الإطلاق فقد أخطأ، والواجب التفصيل، فنقول: إن أردت بكونها من المتشابهة تشابه الحقيقة التي هي عليها فانت مصيب، وإن أردت بالمتشابهة المعنى، وأن معناها مجهول لنا فانت مخطئ غاية الخطأ، وقد ذهب إلى هذا من قال: إن آيات الصفات وأحاديثها مجهولة لا نعلمها، لا يعلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي ولا ابن مسعود ولا ابن عباس ولا فقهاء الصحابة ولا فقهاء التابعين ولا أئمة الإسلام، كلهم لا يدرون معناها، نقول لهم: ما معنى استوى على العرش فيقول: الله أعلم، ما معنى يد الله؟ المائدة: ٦٤، ﴿يَلْ يَدَا مَبْسُوطَتَانِ﴾ المائدة: ٦٤، يقول: الله أعلم، ما معنى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾ الرحمن: ٢٧، يقول: الله أعلم، فكل ما يتعلق بصفات الله يقول: الله أعلم. والغريب أن هذا القول في غاية السقوط، وإن كان بعض الناس يظن أنه مذهب أهل السنة أو أنه مذهب السلف، حتى أدى بهم الأمر إلى هذه الكلمة الكاذبة: «طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم واحكم»، وهذه القضية من أكذب القضايا: أن تكون طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم واحكم، لكن نقول: «طريقة السلف أسلم وأعلم واحكم».

فمن الناس من يظن أن مذهب السلف هو التفويض: أي عدم معرفة المعنى وعدم الكلام به، حتى رسول الله ﷺ على زعمهم يقول: «يضحك الله إلى رجلين أحدهما يقتل الآخر، كلاهما يدخل الجنة». البخاري.

لو سأله وقلت: يا رسول الله، ما معنى يضحك؟ قال: لا أدري! وقوله: «ينزل ربنا إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر». لو سأله: ما معنى ينزل؟ قال: لا أدري. هكذا زعموا! وهو أمر يدعو للعجب، وزعم بعيد عن الصواب.

إن نقول: آيات الصفات من المتشابهة في الحقيقة والكيفية التي هي عليها: لأن الإنسان بشر لا يمكن أن يدرك هذه الصفات العظيمة، لكن في المعنى محكمة معلومة لا تخفى على كل أحد، كلنا يعرف ما معنى العلم، كلنا يعرف ما معنى الاستواء، كلنا يعرف ما معنى الوجه، وما معنى اليد. لهذا قال الإمام مالك رحمه الله قوله المشهور: «الاستواء غير مجهول (أي معلوم)، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة». رواه اللالكائي في شرح السنة، وقال الحافظ في الفتح: إسناده جيد.

فمثلاً: نحن نعلم معنى «العين»، لكن حقيقة عين الله

نكاح المتعة

عند الشيعة؛

نكاح

أُمِّ

سِفَاحٍ؟

إعداد

أ.د / علي السالوس

النائب الأول لرئيس مجمع فقهاء الشريعة بأمريكا

الحمد لله تعالى حمداً طيباً طاهراً
مباركاً فيه، والصلاة والسلام على الرحمة
المهداة، والسراج المنير، تركنا على المحجة
البيضاء، لا مزغ عنها إلا هالك.
أما بعد: فنعقد الإجماع في الفقه
الإسلامي يعني بيع المنافع، أي الانتفاع
بالعين مقابل أجر معلوم، وقد تكون
الإجارة لفرد أو مجموعة من الناس
كتأجير البيت والسيارة، وإذا كان الانتفاع
هبة بدون مقابل فهذا عقد إعارة.
وهذا أمر معلوم واضح يتعامل به
الناس.

والأمر العجيب الغريب الذي تستقبحه الطبائع السوية،
والكرامة الإنسانية، ولا نعهده إلا عند الفجار من الرجال والنساء،
هذا الأمر هو استئجار فروج النساء وإعارتها، والفرق بين النكاح
والسفاح أن النكاح من نعم الله العظمى، وآياته الكبرى، كما قال
تبارك وتعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾، فإين السكن
والمودة والرحمة في السفاح؟

وفي عصرنا استبيحت محرمات بأسماء مختلفة من تلبس
إبليس، كاستحلال الربا باسم الفائدة أو العائد، واستحلال
الخمور باسم المشروبات الروحية، واستحلال الفجور
والفسق باسم الفن. والعجيب الغريب المستنكر أن ينسب
للإسلام استحلال الزنى واللواط باسم زواج المتعة.
وفي مقال سابق تحدثت عن الفرق بين الشيعة
والرافضة، وبيئت المقام الكريم لشيعة أهل البيت الأطهار،
وضلال أتباع عبد الله بن سبا اللعين من الرافضة الغلاة،
وبيئت أهم عقائد هؤلاء الرافضة.

وأبين هنا واقعاً عملياً لما عليه هؤلاء الرافضة من استحلال
الفسق والفجور، حيث أباحوا إجارة فروج النساء وأدبارهن
وكذلك إعارتها، كما أباحوا المتعة الجماعية، شأن أكثر الناس
فسقاً وفجوراً، ولا أذكر شيئاً من هذا مما نسبته إليهم غيرهم،
ولكن أذكر هذا من كتبهم المعتمدة عندهم، وما صدر من فتاوى من
مراجعهم ومن أئمتهم، وننظر هنا في كتاب «وسائل الشيعة إلى
تحصيل مسائل الشريعة» للحر العاملي، وهو الكتاب الذي جمع
ما ورد في كتب السنة المعتمدة عندهم.

والمؤلف جعل أبواب المتعة في الجزء الرابع عشر، وتبدأ من
ص ٤٣٦، وتنتهي في ص ٤٩٦، وتضم ستة وأربعين باباً.

وبدأ بالحديث عن إباحتها، وذكر الرواية الآتية: «ليس
منا من لم يؤمن بكَرَّتْنَا، ولم يستحل متعتنا» (ص ٤٣٨).

والمراد بالكرة الرجعة، حيث يعتقدون أن إمامهم الثاني
عشر، محمد المهدي، الذي قالوا بأنه ولد سنة ٢٥٦هـ قبل موت
أبيه الحسن العسكري بأربعة أعوام، وسيظل حياً لا يموت إلى
قَبِيل يوم القيامة، وهو غائب يرانا ولا نراه، وسيظهر يملأ
الأرض عدلاً كما مُلئت جوراً. وفي العراق الآن جيش المهدي
للتعجيل بظهور هذا الإمام، وقد كون فرق الموت التي تقتل أهل
السنة بعد تعذيبهم، ثم تلقي الجثث في الطرقات.
وهذه الرواية تجعل نكاح المتعة أصلاً من أصول الإيمان
عندهم.

من فما حقيقة هذا المسمى بنكاح المتعة؟

الباب الرابع عنوانه: «أنه يجوز أن يتمتع بأكثر من أربع
نساء، وإن كان عنده أربع زوجات بال دائم» (ص ٤٤٦).
ومما جاء تحت هذا الباب: «تزوج منهن الفأ، فإنهن
مستأجرات» (ص ٤٤٦).

«المتعة ليست من الأربع، لأنها لا تطلق، ولا ترث، وإنما هي
مستأجرة» (ص ٤٤٦).
«صاحب الأربع نسوة يتزوج منهن ما شاء بغير ولي ولا
شهود» (ص ٤٤٧).

إذن هذا المسمى بـ «نكاح المتعة» هو عقد إجارة، وليس

يحدث عند الشيعة أن

يتمتع الرجل بامرأة

فينجب منها، ثم يتخلى

عنها وإذا به يتمتع

بابنتها منه بعد بلوغها

إلا لرجل سواه، إن شاعت تمتعت منه أبداً، وإن شاعت تمتعت من عشرين بعد أن تعتد من كل من فارقتها. (ص ٤٧٥).

ولأن هذا الزنى والفجور المسمى بالمتعة يتكرر كثيراً، لم يعد للعقد أهمية، ولذلك نجد «باب أن من أراد التمتع لامرأة فسنى العقد حتى وطأها فلا حد عليه، بل يتمتع بها، ويستغفر الله». (ص ٤٩٢).

ويجوز التمتع بالحامل من غيره، ولذلك نجد قولهم: لك ما دون الفرج إلى أن تبلغ في حملها أربعة أشهر وعشرة أيام، فإذا جاز حملها أربعة أشهر وعشرة أيام فلا بأس بنكاحها في الفرج». (ص ٥٠٥).

وما دون الفرج عندهم يمكن أن يكون في الدبر. وإلى جانب الإجارة نجد الإعارة شأن أي متاع، ففي «باب أن يجوز للرجل أن يحل جاريتَه لأخيه فيحل له وطؤها»، إذا أحل الرجل لأخيه جاريتَه فهي له حالاً، وفي رواية: يحل فرج جاريتَه لأخيه. وفي رواية ينسبون للإمام الصادق - وحاشاه وهو الطاهر النقي - أنه قال: يا محمد خذ هذه الجارية تخدحك وتصيب منها، فإذا خرجت قاردها إلينا.

ولم يقف الأمر عند جواز المتعة، فالباب الثاني من أبواب المتعة عنوانه: «باب استحباب المتعة وما ينبغي قصده منها»، وما جاء تحت هذا الباب.

إن كان المتمتع يريد بذلك وجه الله تعالى، وخلافاً على من أنكرها، لم يكلمها كلمة إلا كتب الله له بها حسنة، ولم يمد يده إليها إلا كتب الله له حسنة، فإذا دنا منها غفر الله له بذلك ذنباً، فإذا اغتسل غفر الله بقدر ما مر من الماء على شعره بعدد الشعر. (ص ٤٤١). وفيه: «المؤمن لا يكمل حتى يتمتع». (ص ٤٤٢).

وفيه أيضاً: «ما من رجل تمتع ثم اغتسل إلا خلق الله

إجارة النساء للعمل المباح، إنما إجارة الفروج للمتعة، وللرجل أن يشترط الإتيان في الدبر، فيكون العقد إجارة للأدبار.

وهم يرون أن الإتيان في الدبر لا يفسد الصوم، ولا يوجب الغسل، حيث روي عن الإمام الصادق أنه قال - وحاشاه ثم حاشاه -: «إذا أتى الرجل المرأة في الدبر وهي صائمة لم ينقض صومها، وليس عليها غسل». (ص ١٠٤ من الجزء نفسه).

وأجازوا المتعة بالزانيات والعاهرات أصحاب الربايات - كما نراه تحت «باب عدم تحريم التمتع بالزانية وإن أصرت» (ص ٤٥٥).

كما أجازوا التمتع بالمتزوجات ما دامت المرأة لم تخبر بأن لها زوجاً. فتحت «باب تصديق المرأة في نفي الزوج والعدة ونحوها، وعدم وجوب التفطيش والسؤال، ولا منها» (ص ٤٥٦) جاء ما يأتي:

قلت لأبي عبد الله - أي الإمام الصادق رضي الله عنه وأذله وأخري من افتري عليه -: ألقى المرأة بالفلاة التي ليس فيها أحد، فأقول لها: لك زوج ؟ فتقول: لا، فاتزوجها؟ قال: نعم هي المصدقة على نفسها.

وكما افترضوا عليه أنه قيل له: «إني تزوجت بامرأة متعة، فوقع في نفسي أن لها زوجاً، ففتشت عن ذلك فوجدت لها زوجاً، فقال: ولم فتشت؟».

وافترضوا عليه أيضاً أنه قيل له: «إن فلاناً تزوج امرأة متعة، فقيل للرجل: إن لها زوجاً، فسألها؟ فقال الإمام: ولم سألها؟».

وأجازوا التمتع بالبكر بدون إذن أبويها ما دامت بلغت تسع سنين. «انظر ص ٤٦٠».

وافترضوا على الإمام الصادق أيضاً أنه سئل عن التمتع بالأبكار، فقال: هل جعل ذلك إلا لهن ؟ فليسترن وليستغفرن. (ص ٤٥٨).

وقيل له: جارية بكر بين أبويها تدعوني إلى نفسها سرا من أبويها، فافعل ذلك ؟ فقال رضي الله عنه: نعم، واتفق موضع الفرج فإنه عار على الأبكار. (ص ٤٥٨، ٤٥٩).

وقال: «لا بأس بتزويج البكر إذا رضيت من غير إذن أبويها ما لم يفتض ما هناك لتعف بذلك». (ص ٤٥٩).

وفي «باب أنه لا حد للمهر ولا للأجل...» بيان جواز الدرهم، وكف الطعام، والسواك، وما شاء من الأجل. (ص ٤٧٠).

وفي «باب ما يجب على المرأة من عدة المتعة»: إن كانت تحيض فحيضة، وإن كانت لا تحيض فشهري ونصف، فرقة بغير طلاق، ولذلك يمكن أن تتكرر الفرقة ألف مرة أو أكثر. (ص ٤٧٣).

وفي «باب أن المرأة المتمتع بها مع الدخول لا يجوز لها أن تزوج الزوج إلا بعد العدة...»: ليس بينهما عدة

سئل الخميني عن التمتع

بالبنت الرضعية.

فقال: لا بأس إذا كان ذلك ضمناً

وتفخيذاً. ويقول مقتدى الصدر:

زواج المتعة حلال مبارك

في مذهبنا

من كل قطرة تقطر منه سبعين ملكاً يستغفرون له إلى يوم القيامة، ويلعنون متجنبها إلى أن تقوم الساعة».

(ص ٤٤٤). وفي هذه الأبواب جاءت روايات تخالف هذا الفسق والفجور والمجون فرفضوا الأخذ بها، وحملوها على التقية.

دراسة أكاديمية لأساذة شيعة عن المتعة

وإذا كنا نعجب كيف ينسب هذا للإسلام دين النقاء والطهر، وينسب لآل البيت الأطهار الأبرار، فإن الواقع العملي أسوأ من هذا بكثير، ولا يختلف عن الدعارة والزنى قيد أنملة سوى أن هؤلاء الذين رُزِيَ بهم الإسلام يُنسبون إلى هذا الدين العظيم المبرأ مما يقولون. باحثة شيعة تدعى د. شهلا حائري، حفيذة آية الله حائري، قامت بدراسة أكاديمية موثقة في كتاب «المتعة»، ونذكر هنا بعض ما جاء في هذا الكتاب:

قالت الباحثة (ص ٢٩): «أخبرني الأشخاص الذين قابلتهم عن تعدد الطرق التي تستعملها النساء في التعبير عن رغبتهن في عقد زواج المتعة، فعلى سبيل المثال تقوم المرأة بارتداء حجابها مقلوباً، للتعبير عن رغبتها وجاهزيتها، وكذلك المرأة التي تكثر من التطلع حولها».

وفي (ص ٩٣): «للزواج حق الاستفادة من موضوع الإيجار، أي النشاط الجنسي للمرأة، وللمرأة الحق في التعويض المالي، أي الأجر».

ومن يعقد زواجاً مؤقتاً مثل الذي يستأجر غرفة في فندق للإقامة بها.

وفي (ص ١٤٦) جاء الحديث عن المتعة الجماعية، فبالإمكان عقدها بين المرأة ومجموعة من الرجال بطريقة

متسلسلة، وأحياناً خلال مهلة لا تتجاوز بضع ساعات. وفي ص ١٨٠، ١٨١: في عهد الشاه لم يكن الناس يعقدون زيجات متعة، لأن الفنادق لا تعطي غرفاً، أما اليوم فإن ما يجري في غرف الفنادق أمر لا يعني أحداً، وأكثر من يمارسون المتعة من رجال الدين.

وفي ص ٢٤٠: كان مرتبوا الزيجات يشغلون الغرف العليا داخل المزار في مدينة مشهد، ويلعبون دور الوسطاء بين نساء المدينة والحجاج - أي زوار القبور والأضرحة - المهتمين بالعثور على زوجة مؤقتة، وأثناء الزواج إما أن يقيما في منزل أحد الأقرباء أو الأصدقاء، أو يذهبا إلى أحد الفنادق، أو ما شابه ذلك. وفي ص ١٦٣: عاد مثقف كبير كان منفياً خلال عهد الشاه، وأسس مدرسة داخلية، وارتدى ثوبه الديني مجدداً، وأصبح إمام الجمعة في مدينة قم، وتسجلت في مدرسته ست وسبعون فتاة من مختلف الأعمار، جئن من مختلف أنحاء إيران للدراسة.

شكت زوجته في طبيعة علاقاته مع طالباته، فتبين لها أنه يقيم علاقات غير شرعية مع بعضهن، رفعت دعوى فقضت المحكمة على صاحب المدرسة بعقد زيجات متعة مع إحدى عشرة فتاة كان يقيم معهن علاقات غير شرعية، لم ترد عائلات الفتيات أن يعرف أحد بهذا الأمر، فصمتوا.

وفي ص ٢٦٩: من لديه خلفية دينية يعرف ماذا يريد، ويمارس المتعة بكثرة، ولكن الناس العاديين لا يمارسونها بكثرة، وحيث يوجد رجال دين توجد نشاطات جنسية كثيرة.

وفي ص ١٦١ ذكرت اسم امرأة كانت تعقد زواج متعة كلما أمكن لها ذلك، ولمدة ساعة أو ساعتين أو ليلة كحد أقصى، وتزاول الجنس كل ليلة إذا أمكن.

وفي ص ١٦٠: مدينة النجف مدينة تشتهر بأنها تمارس فيها المتعة على غرار مدينة قم.

وفي ص ١٤٤: حديث عن زواج التجربة:

بإمكان رجل وامرأة يريدان عقد زواج دائم، ولكن لم تتح لكل منهما الفرصة الكافية لمعرفة أحدهما الآخر، أن يعقدا زواج متعة لفترة محددة، على سبيل التجربة. وفي ص ١٢٥: جاء الحديث عن زواج المتعة بين السيد والخادمة، ومما جاء فيه: طالب جاء لقضاء عطلة الصيف مع أهله، وفي إحدى الليالي دخل غرفته فوجد في سريره مراهقة نصف عارية، كانت والدته قد عقدت نيابة عنه زواج متعة له مع خادمة شابة وأمرتها بالبقاء في غرفته وانتظاره.

وفي ص ٢٩٦: الطفل المولود في إطار هذا النوع من الزواج لا يعرف والده.

وبعد: فهذه لقطات سريعة من كتاب يقع في أكثر من ثلاثمائة صفحة، تبين بعض ما يحدث في مجتمع الرافضة، والقارئ للكتاب يلاحظ أن هذا الفساد والفجور يكثر في المدن التي يكثر بها مزارات للأضرحة، وهو ما

يعبرون عنه بالحج، وكثيراً ما تبدأ العلاقة عند تلاحق الرجال بالنساء داخل الأضرحة، ولرجال الدين دور بارز في نشر هذا المجون.

بحث آخر عن المتعة عند الشيعة

وننتقل إلى بحث آخر كتبه عالم شيعي أيضاً عن زواج المتعة، وهو السيد حسين الموسوي، من علماء النجف، ألف كتاباً عنوانه: «كشف الأسرار وتبرئة الأئمة الأطهار»، وفي ص ٣٥ كتب فصلاً عنوانه: «المتعة وما يتعلق بها»، وهو يقع في أكثر من عشرين صفحة من القطع الكبير.

وانقل هنا بعض ما جاء في هذا الفصل.

قال في بداية الفصل: كنت أود أن أجعل هذا الفصل «المرأة عند الشيعة»، لكنني عدلت عن ذلك لأنني رأيت أن كل الروايات التي روتها كتبنا تنسب إلى النبي صلى الله عليه وآله، وإلى أمير المؤمنين، وأبي عبد الله عليه السلام وغيرهما من الأئمة.

فما أردت أن يصيب الأئمة عليهم السلام طعن، لأن في تلك الروايات من قبيح الكلام ما لا يرضاه أحدنا لنفسه، فكيف يرضاه لرسول الله صلى الله عليه وآله ولأئمة عليهم السلام.

لقد استغلت المتعة أبشع استغلال، وأهينت المرأة شر إهانة، وصار الكثيرون يشبعون رغباتهم الجنسية تحت ستار المتعة وباسم الدين.

وذكر روايات في الترغيب في المتعة، ثم قال: ورغبة في نيل هذا الثواب فإن علماء الحوزة في النجف وجميع الحسينيات ومشاهد الأئمة يتمتعون بكثرة وكل يوم رغبة في نيل هذا الثواب ومزاحمة النبي ﷺ في الجنان، ثم رد على هذه الروايات المفتريات، وبين خطرها، ثم قال: لما كان الإمام الخميني في العراق كنا نتردد إليه ونطلب منه العلم حتى صارت علاقتنا معه وثيقة جداً، وقد اتفق مرة أن وجهت إليه مدينة «تلعفر»، وهي مدينة تقع غرب الموصل على مسيرة ساعة ونصف تقريباً بالسيارة، فطلبني للسفر معه، فسافرت معه، فاستقبلونا وأكرمونا غاية الكرم مدة بقائنا، عند إحدى العوائل الشيعية المقيمة هناك، وقد قطعوا عهداً بنشر التشيع في تلك الأرجاء، وما زالوا يحتفلون بصورة تذكارية لنا تم تصويرها في دارهم.

ولما انتهت مدة السفر رجعنا، وفي طريق عودتنا ومرونا في بغداد أراد الإمام أن نرتاح من عناء السفر، فأمر بالتوجه إلى منطقة العطيفية حيث يسكن هناك رجل إيراني الأصل يقال له سيد صاحب، كانت بينه وبين الإمام معرفة قوية.

الاستماع بالبنت الصغيرة عند الشيعة

فرح سيد صاحب بمجيئنا وكان وصولنا عند الظهر، فصنع لنا غداءً فاخراً واتصل ببعض أقرابه فحضرنا، وأزدهم منزله احتفاءً بنا، وطلب سيد صاحب

إلينا المبيت عنده تلك الليلة، فوافق الإمام، ثم لما كان العشاء أتونا بالعشاء وكان الحاضرون قد انصرفوا إلا أهل الدار، أبصر الإمام صببية بعمر أربع سنوات أو خمس، ولكنها جميلة جداً، فطلب الإمام من أبيها سيد صاحب إحضارها للتمتع بها، فوافق أبوها بفرح بالغ، فبات الإمام الخميني والصببية في حضنه ونحن نسمع بكاءها وصريخها.

التمتع بالرضيعة عند الشيعة

ثم قال: وكان الإمام يرى جواز التمتع حتى بالرضيعة. فقال: «لا بأس بالتمتع بالرضيعة، ضمناً وتفخيذاً - أي بضع ذكره بين فخذيهما - وتفخيلاً»، انظر كتابه «تحرير الوسيلة» (٢٤١/٢) مسألة رقم (١٢).

ثم قال: وكمن من متمتع جمع بين المرأة وأمها، وبين المرأة وأختها، وبين المرأة وعمتها أو خالتها وهو لا يدري.

التمتع بالبنت وأمها عند الشيعة

جاءتني امرأة تسألني عن حادثة حصلت معها، إذ أخبرتني أن أحد السادة وهو السيد حسين الصدر كان قد تمتع بها قبل أكثر من عشرين سنة فحملت منه، فلما أشبع رغبته منها فارقها، وبعد مدة رزقت ببنت، وأقسمت أنها حملت منه هو، إذ لم يتمتع بها وقتذاك أحد غيره. وبعد أن كبرت البنت وصارت شابة جميلة متاهلة للزواج، اكتشفت الأم أن ابنتها حبلى، فلما سألتها عن سبب حملها، أخبرتها البنت أن السيد المذكور استمتع بها فحملت منه، فدهشت الأم وفقدت صوابها، إذ أخبرت ابنتها أن هذا السيد هو أبوها، وأخبرتها القصة فكيف يتمتع بالأم واليوم يأتي ليمتع بابنتها التي هي ابنته هو!

ثم جاءتني مستفسرة عن موقف السيد المذكور منها ومن ابنتها التي ولدتها منه. إن الحوادث من هذا النوع كثيرة جداً، فقد يتمتع أحدهم ببنته تبين لهم فيما بعد أنها أخته من المتعة، ومنهم من تمتع بامرأة أبيه.

وفي إيران الحوادث من هذا القبيل لا يستطيع أحد حصرها، وقد رأينا ذلك بقوله تعالى: **«وَلَيْسَتْغَفَّ الَّذِينَ لَا يُجْنُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»** «النور: ٢٣»، فمن لم يتمكن من الزواج الشرعي بسبب قلة ذات اليد، فعليه بالاستعفاف ريثما يرزقه الله من فضله كي يستطيع الزواج.

قلو كانت المتعة حلالاً لما أمره بالاستعفاف والانتظار ريثما تتيسر أمور الزواج بل لأرشده إلى المتعة كي يقضي طره بدلاً من المكوث والتحرق بنار الشهوة.

وقال الله تعالى: **«وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْهُمَا مَتَكٌ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فُتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ»** إلى قوله تعالى: **«ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تُصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»**

«النساء: ٢٥»

فأرشد الذين لا يستطيعون الزواج لقلة ذات اليد أن

والخراب للتعجيل بفرجه!

مجموعة من النساء أرسلن لهذا الرافضي سؤالاً حول المتعة الجماعية، فكان رده واضحاً.

قالت المستفتيات: «نحن جماعة من المؤمنات

الزينية المناصرات لجيش الإمام المهدي (عج)، ونود

أن نسأل سماحة حجة الإسلام والمسلمين مقتدى الصدر

حفظه الله بأن جماعة من جيش الإمام قد وجهوا لنا

دعوة لحضور حفلة متعة جماعية في إحدى الحسينيات،

وقد قالوا: إن أجر المتعة مع الجماعة أكثر سبعين مرة

من التمتع منفرداً، وقد سالنا أحد السادة وكلاء الشيخ

محمد اليعقوبي عن المتعة الجماعية فنفى علمه بأي

شيء يتعلق بهذا النوع من المتعة وقال: إنها من البدع

فهل يجوز لنا التمتع الجماعي؟ علماً بأنه محصور في

عدة ساعات فقط (أي أقل من ليلة)، وأن الغاية من هذه

الحفلة هي سد رغبات جيش الإمام حصرياً من الذين لا

يستطيعون النكاح لانشغالهم بالمعركة مع النواصب،

وإن أجر التمتع يعود ريعه لتجهيز جيش الإمام

بالسلاح. أجيبونا جزاكم الله خير جزاء المحسنين.

الزينية: أزهار حسن القرطوسي

تأية عن كوكبة من الزينيات: ١٧ شوال ١٤٢٦هـ.

هذا نص السؤال، وقد أجاب العالم الرافضي بقوله:

«يسمه تعالى، من المعلوم أن زواج المتعة حلال مبارك في

مذهبنا، وقد حاول النواصب تشكيكنا فيها ومنعنا منها

مخافة أن يتكاثر أبناء مذهبنا ويكثر عدداً ونصبح قوة

كبيرة، لذلك فإننا ندعو أبناء المذهب من عدم التحوط من أي

شيء يتعلق بزواج المتعة، وإن إقامة حفلات المتعة

الجماعية هي من الأمور التي أجازها مراجعنا العظام مع

أخذ الحذر من عدم دخول أحد من غير المسلمين أو من أبناء

العامية تلك الحفلات لئلا يطلعوا على عورات المؤمنات،

ولعل هذا هو السبب في كراهة السيد اليعقوبي لها، هذا

ومن المعلوم أن التمتع مع أحد جنود جيش الإمام أكثر

أجراً من غيره لأنه يبذل دمه من غير المسلمين أو من أبناء

العامية تلك الحفلات لئلا يطلعوا على عورات المؤمنات،

ولعل هذا هو السبب في كراهة السيد اليعقوبي لها، هذا

ومن المعلوم أن التمتع مع أحد جنود جيش الإمام أكثر

أجراً من غيره لأنه يبذل دمه من غير المسلمين أو من أبناء

العامية تلك الحفلات لئلا يطلعوا على عورات المؤمنات،

ولعل هذا هو السبب في كراهة السيد اليعقوبي لها، هذا

ومن المعلوم أن التمتع مع أحد جنود جيش الإمام أكثر

أجراً من غيره لأنه يبذل دمه من غير المسلمين أو من أبناء

العامية تلك الحفلات لئلا يطلعوا على عورات المؤمنات،

ولعل هذا هو السبب في كراهة السيد اليعقوبي لها، هذا

ومن المعلوم أن التمتع مع أحد جنود جيش الإمام أكثر

أجراً من غيره لأنه يبذل دمه من غير المسلمين أو من أبناء

العامية تلك الحفلات لئلا يطلعوا على عورات المؤمنات،

ولعل هذا هو السبب في كراهة السيد اليعقوبي لها، هذا

ومن المعلوم أن التمتع مع أحد جنود جيش الإمام أكثر

يتزوجوا مما ملكت أيماهم، ومن عجز حتى عن ملك
اليمين، أمره بالصبر، ولو كانت المتعة حلالاً لأرشدته إليها.
ولابد أن ننقل نصوصاً أخرى عن الأئمة عليهم السلام
في إثبات تحريم المتعة:

وبعد أن ذكر هذه النصوص قال: إن الإمامين - سلام
الله عليهما - أجل وأعظم من أن يقولوا مثل هذا الكلام
الباطل، أو يبيحا هذا العمل المقرز الذي يتنافى مع الخلق
الإسلامي الرفيع، بل هذه هي الديانة، ولا شك أن الأئمة -
سلام الله عليهم - ورثوا هذا العلم كابراً عن كابر، فنسبة
هذا القول وهذا العمل إليهم؛ إنما هو نسبة إلى رسول
الله صلى الله عليه وآله، فهو إذن تشريع إلهي.

في زيارتنا للهند ولقائنا بأئمة الشيعة هناك كالسيد
النقوي وغيره، مررنا بجماعة من الهندوس وعبدية البقر
والسيخ وغيرهما من أتباع الديانات الوثنية، وقرأنا
كثيراً، فما وجدنا ديناً من تلك الأديان الباطلة يبيح هذا
العمل ويحلّه لأتباعه، فكيف يمكن لدين الإسلام أن يبيح
مثل هذا العمل الخسيس الذي يتنافى مع أبسط مقومات
الأخلاق؟

زرنا الحوزة القائية في إيران فوجدنا السادة هناك
يبيحون إغارة الفروج، وممن أفتى بإباحة ذلك السيد
لطف الله الصافي وغيره، ولذا فإن موضوع إغارة الفروج
منتشر في عموم إيران.

ثم قال: وهناك كثير من العائلات في جنوب العراق
وفي بغداد في منطقة الثورة ممن يمارس هذا الفعل بناءً
على فتاوى كثير من السادة، منهم: السيستاني والصدر
والشيرازي والطباطبائي والبروجردى وغيرهم، وكثير
منهم إذا حل ضيفاً عند أحد منهم استعار امرأته إذا رآها
جميلة، وتبقى مستعارة عنده حتى مغادرتها.

إن الواجب أن نحذر العوام من هذا الفعل الشنيع،
وأن لا يقبلوا فتوى السادة بإباحة هذا العمل المقرز، الذي
كان للأصابع الخفية التي تعمل من وراء الكواليس الدور
الكبير في دسه في الدين ونشره بين الناس.

ولم يقتصر الأمر على هذا، بل أباحوا اللواط
بالنساء، ورووا أيضاً روايات نسبوها إلى الأئمة سلام
الله عليهم.

هذا بعض ما جاء في بحث هذا العالم النجفي السيد
حسين الموسوي.

❦ حفل المتعة الجماعية لجيش المهدي ❦

مقتدى الصدر العالم الرافضي المعروف كون جيشاً
في العراق سماه جيش المهدي، والمراد بالمهدي إمامهم
الثاني عشر، الذي قالوا بأنه ولد سنة ٢٥٦ هجرية أي
منذ ما يقرب من اثني عشر قرناً، ولا يزال حياً وسيظل
إلى قبيل القيامة، لكنه لا يزال غائباً يرانا ولا نراه،
وسيعود ليملك الدنيا بأسرها، ولذلك عندما يذكرونه
يكتبون بعده «عج» أي عجل الله فرجه. وتحدثت عن هذه
الخرافة البلهاء في مقال سابق عندما بيّنت أهم عقائد
الرافضة، وتكوين هذا الجيش الذي ينشر الموت والفساد

وفاة أبي سلمة بن عبد الأسد رضي الله عنه سنة ٤هـ:

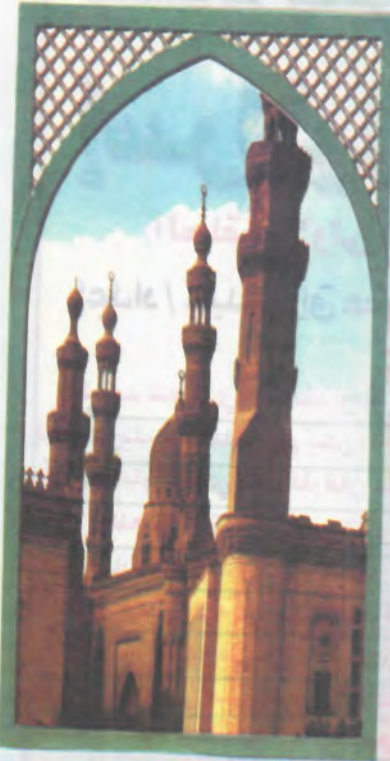
عن عمر بن أبي سلمة بن عبد الأسد قال: خرج أبي إلى أحد فرماه أبو أسامة الجشمي في عضده بسهم فمكث شهراً يداوي جرحه ثم برئ الجرح، وبعث رسول الله ﷺ أبي إلى قطن في المحرم على رأس خمسة وثلاثين شهراً، فغاب تسعاً وعشرين ليلة، ثم رجع فدخل المدينة لثمان خلون من صفر سنة أربع والجرح منتقض فمات لثمان خلون من جمادى الآخرة سنة أربع من الهجرة، فاعتدت أمي وحلت لعشر ليال بقين من شوال سنة أربع، ونزوها رسول الله ﷺ في ليال بقين من شوال سنة أربع، ثم إن أهل المدينة قالوا: دخلت أيم العرب على سيد الإسلام والمسلمين أول العشاء عروساً وقامت من آخر الليل تطحن، وهي أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها.

سرية زيد بن حارثة إلى حسمى سنة ٦هـ:

كانت سرية زيد بن حارثة إلى حسمى، وهي وراء وادي القرى، في جمادى الآخرة سنة ست، قالوا: «أقبل دحية بن خليفة الكلبي من عند قيصر وقد أجازه وكساه فلقية الهنيد بن عارض وابنه عارض بن الهنيد - وعند ابن إسحاق: عوص فيهما بدل عارض - في ناس من جذام بحسمى، فقطعوا عليه الطريق فلم يتركوا عليه إلا سمل ثوب، فسمع بذلك نفر من بني الضبيبي، فنفروا إليهم فاستنقذوا لدحية متاعه، وقدم دحية على النبي ﷺ فاخبره بذلك، فبعث زيد بن حارثة في خمسمائة رجل ورد معه دحية، وكان زيد يسير بالليل ويكمن بالنهار، ومعه دليل له من بني عذرة، فاقبل حتى هجم بهم مع الصبح على القوم، فأغاروا عليهم فقتلوا فيهم فأوجعوا، وقتلوا الهنيد وابنه، وأغاروا على ماشيتهم ونعمهم ونسائهم، فأخذوا من النعم ألف بعير، ومن النساء خمسة آلاف شاة، ومن السبي مائة من النساء والصبيان، فدخل زيد بن رفاعة الجذامي في نفر من قومه إلى رسول الله ﷺ فدفع إلى رسول الله ﷺ كتابه الذي كان كتب له ولقومه ليألي قدم عليه فأسلم، وقال رسول الله ﷺ لا تحرم علينا حلالاً ولا تحل لنا حراماً قال فكيف أصنع بالقتلى؟ قال أبو يزيد بن عمرو: اطلق لنا يا رسول الله من كان حياً، ومن قتل فهو تحت قدمي هاتين، فقال رسول الله ﷺ: صدق أبو يزيد فبعث معهم علياً إلى زيد بن حارثة، يأمره أن يخلي بينهم وبين حريمهم وأموالهم، فتوجه علي ولقي رافع بن مكث الجهني - يشير زيد بن حارثة - على ناقة من إبل القوم فردها علياً على القوم، ولقي زيداً بالفحلتين، وهي بين المدينة وذئ المروة، فابلقه أمر رسول الله ﷺ، فرد إلى الناس كل ما كان أخذ منهم. **يعيون الأثر ١٥٢/٢**

حدث في مثل هذا الشهر

قيها غزا مسلمة بن عبد الملك بلاد
الخرز وهي الغزاة التي تسمى غزاة
الطين، قال أبو خالد: عن أبي براء النعميري
قال: قصد مسلمة إلى تلميس فلقى طاغية
الخرز في جمع كثير قريبا من الباب
فاقتتلوا أياما كثيرة ثم هزمهم الله وذلك
يوم الخميس لسبع خلون من جمادى
الآخرة سنة عشر ومائة.
«تاريخ خليفة بن خياط ١/ ٩٣»



ولما كان في جمادى الآخرة من سنة ثمان بعث ﷺ الأمراء إلى
مؤتة، وهي قرية من أرض الشام، ليأخذوا بشار من قتل هناك من
المسلمين، فامر على الناس زيد بن حارثة مولاه ﷺ، وقال: «إن
أصيب زيد فجعفر بن أبي طالب، فإن أصيب جعفر فعبد الله بن
رواحة».

فخرجوا في نحو من ثلاثة آلاف، وخرج ﷺ معهم يودعهم
إلى بعض الطريق، فساروا حتى إذا كانوا بمعان بلغهم أن هرقل
ملك الروم قد خرج إليهم في مائة ألف ومعه مالك بن زافلة في
مائة ألف أخرى من نصارى العرب من لخم وجذام وقبائل قضاة
من بهراء وبلي وبلقين، فاشتور المسلمون هناك وقالوا: نكتب إلى
رسول الله ﷺ يامرنا بامرهم أو يمدنا، فقال عبد الله بن رواحة
رضي الله عنه: يا قوم! والله إن الذي خرجتم تطلبون: أمامكم -
يعني الشهادة - وإنكم ما تقاتلون الناس بعدد ولا قوة وما
نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به فانطلقوا فهي إحدى
الحسينين: إما ظهور وإما شهادة.

و قتل أمير المسلمين زيد بن حارثة رضي الله عنه والراية في
يده، فتناولها جعفر ونزل عن فرس له شقراء فعقرها وقاتل حتى
قطعت يده اليمنى، فأخذ الراية بيده الأخرى فقطعت أيضا
فاحتضن الراية ثم قتل رضي الله عنه عن ثلاث وثلاثين سنة على
الصحيح فأخذ الراية عبد الله بن رواحة الأنصاري رضي الله
عنه وتلوم بعض التلوم ثم صمم وقاتل حتى قتل فيقال: إن ثابت
بن أقرم أخذ الراية وأراد المسلمون أن يؤمروه عليهم فابى، فأخذ
الراية خالد بن الوليد رضي الله عنه فانحاز بالمسلمين وتلطف
حتى خلص المسلمون من العدو ففتح الله على يديه كما أخبر
بذلك كله رسول الله ﷺ أصحابه الذين بالمدينة يومئذ وهو قائم

على المنبر، فنعى إليهم الأمراء واحداً واحداً وعيناه تدرقان ﷺ،
والحديث في الصحيح، وجاء الليل فكف الكفار عن القتال، ومع
كثرة هذا العدو وقلة عدد المسلمين بالنسبة إليهم لم يقتل من
المسلمين خلق كثير على ما ذكره أهل السير فإنهم لم يذكروا فيما
سموا إلا نحو العشرة، وكر المسلمون راجعين، ووقى الله
المسلمين شر الكفرة وله الحمد والمنة، إلا أن هذه الغزوة كانت
إرهاصاً لما بعدها من غزو الروم وإرهاباً لأعداء الله ورسوله.

«الفضول في السيرة ١/ ١٩٣»

الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن
مرة بن كعب وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه رسول الله ﷺ حدثنا بذلك ابن
هشام عن زياد عن ابن إسحاق يكنى أبا عبد الله وكان حواري رسول الله ﷺ
وشهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ قتل يوم الجمل وهو منصرف منه
في جمادى الآخرة وتوفي في رجب سنة ست وثلاثين قتلته بشر بن جرموز
وقتل الزبير وهو ابن أربع وستين. «تاريخ دمشق ١٨/ ٣٤١»



لقد بدلوا نعم الله عليهم كفراً بها فتوعدهم الله القوي بالعذاب الشديد، ألم يرسل ربنا عز وجل موسى لهم بتسع آيات بينات؟ ألم ينشق البحر أمامهم في لحظة وصار كل فرق كالطود العظيم؟ وينجيهم ربهم عز وجل من فرعون، ويغرقه وقومه أمام أعينهم في اليم الذي نجاهم منه فكان الماء نجاة لهم وإغراقاً لعدوهم أمام نظرهم؟ ثم هم بعد ذلك يقولون لموسى: اجعل لنا إلهاً نراه ونسمعه ونلمسه كما لعباد الأوثان إلهة، نعم قالوا ذلك، ولم يكتفوا بالقول، بل صنعوا من الذهب عجلاً وعبدوهم من دون الله، بينما كان موسى عند ربه يتلقى التوراة، وقد اشترط خيارهم على موسى ألا يؤمنوا حتى يروا ربهم جهاراً فما بالك بسفهائهم، كم أنزل الله عليهم من نعم ورفع عنهم من نقم أجرى لهم عيون الماء في الصحراء وأظلمهم بالغمام وأنزل عليهم المن والسلوى؛ كم أمات منهم من أحياء وكم أحياء من أموات، وبعد ذلك كله قست قلوبهم فهي كالحجارة أو أشد قسوة ازدادت طباعهم غلظة وأخلاقهم سوءاً وفطرتهم فساداً. والخلاصة أنهم بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم أقواماً غيرهم دار البوار؛ جهنم يصلونها وبئس القرار، فاعتبروا يا أولي الأبصار، فالله - سبحانه - عندما يقص علينا من أخبارهم إنما يريد منا أن نحذر الوقوع فيما وقعوا فيه وأن نحذر سبل الضلالة التي يدعون إليها فهم أئمة الدعاة على أبواب جهنم.

وموعداً اليوم مع إحدى قصصهم، قصة الفارين من الموت والتي ذكرها ربنا تبارك وتعالى في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ «البقرة: ٢٤٣».

وحديثنا عن هذه القصة سيكون بعون الله على محورين: الأول عن المعاني، والثاني: عن الفوائد. **نواة:** «الم تر» أي: سنقص عليك من خبر القوم من اليقين والحق كأنك تراه الآن.

﴿الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أهل قرية من بني إسرائيل كان موطنها بالشام. نقله ابن كثير - رحمه الله - عن ابن عباس رضي الله عنهما، وعن السدي وأبي صالح وعلي بن عاصم، رحمهم الله.

﴿وَهُمْ أُلُوفٌ﴾ اختلف أهل التفسير في تحديد العدد من أربعة إلى أربعين ألفاً، ونحن لا يعنيها تحديد العدد بالتمام والكمال، المهم أنهم أُلُوفٌ، ومن أهل العلم من يرى كلمة «الوف» من الألفه والائتلاف كما نقله صاحب زاد المسير.



القصة

في كتاب الله

عناد بني إسرائيل

الحلقة الأولى

إعداد / عبد الرزاق عفيفي

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن، وتبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً، وصلاة وسلاماً على عباده الذين اصطفى، وبعد:

فكم أرسل الله في بني إسرائيل من رسل، وكم آتاهم من آيات بينات تهدي إلى الحق وإلى صراط مستقيم؛ لكن القوم كلما جاءتهم آية زابتهم كفراً وعناداً، ولا حول ولا قوة إلا بالله، نعم، كلما جاءتهم آية زابتهم كفراً، وهكذا وصفهم رب العزة والجلال ﴿سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ «البقرة: ٢١١».

٤- وقال أيضاً: «وفيها احتجاج على منكري البعث فدلهم عليه بإحياء الموتى في الدنيا». اهـ.
نعم، وقد كان كثيراً في اليهود لأنهم أكثر الناس إنكاراً للبعث بعد الموت.

٥- ومن الفوائد: أنه لا فرار من قدر الله إلا إلى قدره (سبحانه)، ويترتب على ذلك حكم شرعي وهو: إذا كان القوم قد فروا من الطاعون والحكم هو ما وضحه النبي ﷺ فيما صح عنه (إن سمعتم به (أي بالطاعون) بارض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه). البخاري برقم ٤٣٧٣، ومسلم (٢٢١٨).

ومن فوائد الحديث تأسيس قاعدة الحجر الصحي قبل أن تعرفها الحضارة الحديثة، وكذلك الوقاية خير من العلاج.

وقد طبق هذا الحديث الخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله عنه عندما قدم إلى الشام إبان الفتح وكان بها الطاعون ولم يدخلها، فقالوا: يا أمير المؤمنين اتفر من قدر الله؟ فقال رضي الله عنه وأرضاه: نفر من قدر الله إلى قدر الله، ولم يكن ساعتها يعلم بالحديث المتقدم، لكن الله قد جعل الحق على لسان عمر وإن رغمت أنوف شائثيه ومبغضيه فسيكون بغضهم إياه عليهم حسرة وندامة.

٦- ومن الفوائد ما ذكره الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - حيث قال: «كلام الله سبحانه وتعالى بحروف مرتبة؛ لقوله تعالى: «موتوا»، فيكون فيه رد على من قال: إن كلام الله هو المعنى القائم بنفسه، فאלله سبحانه يتكلم بما أراد، لا أن يقول: «كن» فقط، بل يتكلم بما أراد كن كذا، كن كذا، لأن الكلام بكلمة (كن) مجمل، كما قال الله للعالم: «اكتب»، قال: رب ماذا أكتب؟ فيصير معنى «كن» أي الأمر المستفاد من هذه الصيغة، فلو أراد الله سبحانه إنزال المطر لا يقول: «كن» فحسب، بل بالصيغة التي أراد الله سبحانه.

٧- ومن وجوه البلاغة في القصة القرآنية حذف ما كان معلوماً في قوله تعالى: «موتوا ثم أحياءهم»؛ والتقدير «فماتوا ثم أحياءهم»، وهذا كثير في القصص القرآني، وفي القرآن عموماً وفي لغة العرب، وهو ما يسمى عند البلاغيين بإيجاز الحذف، ولا ريب إن في كلام العرب لبلاغة والقرآن الكريم في القمة من ذلك. وفي هذا القدر ما يكفي، نفعمني الله وإياكم بالوحيين الكتاب والسنة وبهدي أصحاب النبي ﷺ، رضي الله عنهم أجمعين، وبخاصة الخلفاء الراشدون الأربعة: أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي. لقاء استودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه.

﴿حَذَرُ الْمَوْتِ﴾ خشية الموت، والمقصود بالموت هنا «الطاعون» كما قال بذلك الحسن والسدي أو (فراراً من القتال)، وقد أمروا به. قاله عكرمة والضحاك - رحم الله الجميع - والمعنيان محتملان والله أعلم، لكن يرجح المعنى الثاني أمر الله للذين آمنوا بالقتال في الآية التالية مباشرة، قال تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ «البقرة: ٢٤٤». فكان القصة جاءت توطئة لهذا الأمر وعبرة للمؤمنين، فإن الموت والحياة بامر الله.

﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ فماتوا جميعاً كنفس واحدة، ماتت تلك الألوف مودة واحدة بالأمر الكوني (كونوا أمواتاً)، فماتوا ولم يغن عنهم حذرهم شيئاً أمام أمر الله لما جاءهم، ولم ينفعهم علمهم بالأسباب ولا هربهم من القتال، فإن الله سبحانه لا يفوته هارب ولا يعجزه طالب.

﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ «ثم» تفيد التراخي أي أن الله أحياءهم بعد مدة من الزمن، كم هي؟ الله أعلم، وقيل أحياءهم بسبب دعوة نبي الله حزقيال الذي كان زمنه قبل داود (عليه السلام)، وقال بعض المفسرين: إن الله أحياءهم ليجعل من ذلك عبرة لهم ولمن بعدهم، وهذا الذي يدل عليه ظاهر اللفظ، والأول لا دليل عليه يمكن الركون إليه باطمئنان فجلها نقول عن أهل الكتاب. ونحن لا نبغي إلا العبرة والله المستعان، ولعلنا بهذا أخي الكريم وصلنا بك ومعك إلى ما نريد إلى الفوائد والعبر ونجعلها فيما يلي:

ثانياً: الفوائد والعبر:

١- قال صاحب نظم الدرر محاولاً ربط هذه القصة بالسياق القرآني سابقاً ولاحقاً: «ولما كان الجهاد حظيرة الدين والذي فيه بذل النفس وإنفاق الأموال كثرت فيه مواعظ القرآن وترددت، ومن هذا القبيل عرض هذا القصص من الأمم السابقة وخصوصاً أهل الكتابين».

٢- وقال أيضاً عند قوله تعالى في ختام الآية: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾، قال رحمه الله: «في ذلك تعريض باليهود الذين لم يشكروا نعمة الله عليهم في الإيمان بمحمد ﷺ وبدلوا نعمة الله كفرًا». اهـ مع تصرف يسير.

٣- نقل صاحب زاد المسير عن الأنباري قوله: «وفي هذه القصة احتجاج على اليهود إذ أخبرهم النبي ﷺ بامر لم يشاهدوه وهم يعلمون صحته». اهـ. ونقول: ولم يشاهده النبي ﷺ لكن أنباء الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، وفي ذلك دليل على صدق النبي ﷺ فيما يخبر عن ربه وأنه لا ينطق عن الهوى.

واحة واحة



من نور كتاب الله

الصدق منجاة

قال الله تعالى: ﴿ هَذَا يَوْمٌ نَنْفَعُ
الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْ ذَلِكَ الْغَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴾ المائدة ١١٩.

النصح والإرشاد

عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم
والظن، فإن الظن أكذب الحديث، ولا
تحسسوا ولا تجسسوا ولا
تتاجسسوا ولا تحاسنوا ولا
تباغضوا ولا تدابروا، وكونوا عباد
الله إخواناً». متفق عليه.

من هدى
رسول الله ﷺ

نعم الفتى خالد بن الوليد رضي الله عنه

عن أبي عبيدة رضي الله عنه أنه قال:
سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خالد سيف
من سيوف الله عز وجل، ونعم فتى
العشيرة». وفي رواية عن عمر أن رسول
الله ﷺ قال: «خالد بن الوليد سيف من
سيوف الله سله الله على المشركين».

صحيح الجامع.

من
فضائل
الصحابه

من دلائل نبوته

عصمة الله لنبيه من أعدائه

عن جابر رضي الله عنه قال: كنا مع النبي ﷺ بذات
الرقاع، فإذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي ﷺ، فجاء
رجل من المشركين وسيف النبي ﷺ معلق بالشجرة فاختارطه
(أي سلّته)، فقال الرجل: تخافني؟ قال النبي صلى الله عليه
وسلم: (لا). قال الرجل: فمن يمنع مني؟ قال النبي ﷺ:
(الله). وفي رواية أبي بكر الإسماعيلي: فقال: من يمنع
مني؟ قال: (الله). قال فسقط السيف من يده، فأخذ النبي
السيف فقال: «من يمنع مني؟». قال: لا أحد. (صحيح البخاري).

من درر العلماء في آيات الصفات

قال الإمام البغوي في قوله تعالى ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾
(المائدة ٦٤)، ويد الله صفة من صفاته كالسمع، والبصر والوجه،
وقال جل ذكره: «لما خلقت بيدي» (سورة ص ٧٥)، وقال النبي
ﷺ: «كلتا يدي يمين». والله أعلم بصفاته، فعلى العباد فيها
الإيمان والتسليم. وقال أئمة السلف من أهل السنة في هذه
الصفات: أمروها كما جاءت بلا كيف. قلت «يعني يثبتون المعنى
ويكون علم الكيفية إلى الله عز وجل في صفاته سبحانه

إعداد/ علاء خضر

حكم ومواعظ

عن يونس بن عبد الأعلى قال: سمعت الشافعي يقول: يا يونس؛ الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة، والانتبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء، فكن بين المنقبض و المتبسط. «صفة الصفوة».

وعن عبد الله الرازي قال: إن سرك أن تجد حلاوة العبادة وتبلغ ذروة سنامها فأجعل بينك وبين شهوات الدنيا حائطاً من حديد. (ذم الدنيا) لابن أبي الدنيا.

قال أعرابي: عظ الناس بفعلك ولا تعظهم بقولك واستحي من الله بقدر قربه منك، وخفه بقدر قدرته عليك.

قال الخطيب البغدادي: «إني موصيك يا طالب العلم بإخلاص النية في طلبه، وإجهاد النفس على العمل به، فإن العلم شجرة والعمل ثمرة، وليس يعد عالماً من لم يكن بعلمه عاملاً» وقيل: العلم والدو والعمل مولود، والعلم مع العمل والرواية مع الدراية. «اقتضاء العلم

للبيهقي».

وصايا لطلاب العلم

من أقوال السلف

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لا يكون الرجل عالماً حتى لا يحسد من فوقه، ولا يحقر من دونه، ولا يبتغي بعلمه ثمناً. «سنن الدارمي».

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال في خطبته: يا أيها الناس، عليكم بالطاعة والجماعة، فإنها حبلى بالله عز وجل الذي أمر به. وما تكرهون في الجماعة خير مما تحبون في الفرقة. «الشرعية للأجري».

وعن أيوب السخيتاني قال: إنه ليبلغني موت الرجل من أهل السنة فكانما يسقط عضو من أعضائي. «صفة الصفوة».

من جوامع الدعاء

عن عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ كان يدعو بهؤلاء الدعوات: «اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار، وعذاب النار، وفتنة القبر، وعذاب القبر، ومن شر فتنة الغنى، ومن شر فتنة الفقر، وأعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال، اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم إني أعوذ بك من الكسل، والهزم، والمائم، والمغرم». «صحيح مسلم».

الغاية من جمع المال

قال سعيد بن المسيب وقد ترك دنائير: «اللهم إنك تعلم اني لم أجمعها إلا لأصون بها ديني وحسبي، لا خير فيمن لا يجمع المال فيقضي دينه ويصل رحمه ويكف به وجهه أي «عن السؤال». «الإمام الشريفة».

من عقائد الشيعة المبتدعة

من أقوالهم التي تخالف فيها الشيعة عقيدة المسلمين قولهم: بأن كربلاء أقدس بقعة في الإسلام، وأعظم من مكة والمدينة وبيت المقدس.

(كتاب مصابيح الجنان ص ٣٦٠).

من غريب الحديث

في حديث معاوية بن الحكم السلمي «فيا بني هو وأمي ما ضربيني ولا شتمتني ولا كهرني» (أخرجه مسلم). الكهر: الانتهاز. وقد كهره يكهره، إذا زبره واستقبله بوجه عبوس. «النهاية في غريب الحديث».

فقال ﷺ في الحديث: «كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه». **«مسلم»**.
وحذر من ظهور الزنا الذي يؤدي إلى مقت الله وعذابه.

فقال ﷺ: «إذا ظهر الزنا والربا في قوم فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله». أخرجه الحاكم وقال حديث الإسناد ووافقه الذهبي ولما كسفت الشمس على عهد النبي ﷺ، خرج ﷺ وصلى بالناس ثم خطبهم، فكان مما قال: «يا أمة محمد، والله لا أحد أغير من الله أن تزني أمته أو يزني عبده». **«متفق عليه»**.

وقال ﷺ: «من وقاه الله شر ما بين لحية، وشر ما بين رجلية، دخل الجنة». الصحيح مما ليس في الصحيحين للشيخ مقبل بن هادي الواعي.
وقال ﷺ: «لا أحد أغير من الله، ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن». **«الجامع الصحيح»**.

وانظر إلى النبي ﷺ - بابي هو وامي - ماذا فعل مع الشاب الذي جاءه يستأذنه في الزنا، فعن أبي أمامة رضي الله عنه قال: إن فتى شاباً أتى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، أئذن لي بالزنا، فأقبل القوم فرجروه وقالوا: «مه مه!». فقال: ادنه، فدنا منه قريباً، قال: فجلس، قال: «أتحبه لأمك؟» قال: لا والله، جعلني الله فداك، قال: «ولا الناس يحبونه لأمهاتهم». قال: «أفتحبه لابنتك؟» قال: لا والله يا رسول الله، جعلني الله فداك. قال: «ولا الناس يحبونه لبناتهم». قال: «أفتحبه لأختك؟» قال: لا والله جعلني الله فداك، قال: «ولا الناس يحبونه لأخواتهم». قال: «أفتحبه لعمتك؟» قال: لا والله جعلني الله فداك، قال: «ولا الناس يحبونه لعمامتهم». قال: «أفتحبه لخالتك؟» قال: لا والله، جعلني الله فداك، قال: «ولا الناس يحبونه لخالاتهم». قال: فوضع يده عليه، وقال: اللهم اغفر ذنبه، وطهر قلبه، وحسن فرجه. فلم يكن بعد ذلك الفتى يلتفت إلى شيء. مسند أحمد .

فما كل امرأة إلا كما قال النبي ﷺ هي أخت لأخيك أو أم له أو ابنة أو خالة أو عمه، فلو أن المقبل على الزنا تمثل هذا المعنى وأنه يلطخ عرض أخيه المسلم، ويتصور أن هذا من الممكن أن يحدث له، ما أقبل على الزنا بحال.

وبعد أن بين الله ورسوله عظم فاحشة الزنا، وقبحها، فإن قبلاً من الناس لا يكفيهم هذا البيان، والله تعالى خلق الخلق وهو أعلم بهم، وأنهم متفاوتون، فمنهم من تكفيه الإشارة، ومنهم من يحتاج إلى الكلام، ومنهم من يحتاج إلى الوعد والوعيد، ومنهم من لا يرتدع إلا بالقوة، وما لا يزعجه



المنهج الإسلامي في وقاية المجتمعات من الفاحشة

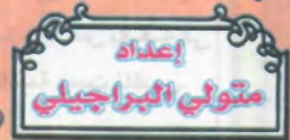
الحلقة الخامسة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام

على أشرف الخلق أجمعين، وبعد:

لقد بين الله تعالى حرمة الزنا وحذر منه ومنع كل الوسائل التي من شأنها أن تؤدي إليه، وذكر أن تجنبه من صفات المتقين: **﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾**.

وامر باوامر ونهى عن نوا، لو اتبعها المسلم لصلح سبيله وسبيل مجتمعه وكذا بين النبي ﷺ في السنة مغبة الزنا وحذر منه أشد تحذير، وسد كل الأبواب التي من شأنها أن تجر للزنا، وحذر من الاعتداء على عرض المسلم، وجعل عرض المسلم كدمه سواء.



شرع الله تعالى الحدود **حماية وصيانة للناس** **ولأعراضهم ولأن من** **الناس من لا يزرجه** **واعظ القرآن والسنة** **وأمثال هؤلاء لا يردعهم** **سيف السلطان ولهذا** **شُرعت الحدود**

القرآن يزرعه سيف السلطان، من أجل ذلك شرع الله تعالى الحدود.

الحدود من الأساليب الوقائية لوقاية المجتمع من الفاحشة.

الحَدُّ: هو عقوبة مقررة لأجل حق الله تعالى. وسميت حدوداً لأنها في الغالب تمنع العاصي من العود إلى المعصية التي حُدَّ من أجلها، ونحن سنعرض للحدود التي هي من موضوع بحثنا.

أولاً: فضل تنفيذ الحدود.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حَدُّ يَعْمَلُ بِهِ فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ أَنْ يَمْطُرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا». «صحيح ابن ماجه وغيره». وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ، وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ». «صحيح ابن ماجه».

ثانياً: لا شفاعة في الحدود إلا وصفت إلى السلطان.

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من حالت شفاعته دون حدٍّ من حدود الله فقد ضاد الله، ومن خاصم في باطل وهو يعلمه، لم يزل في سخط الله حتى ينزع عنه، ومن قال في مؤمن ما ليس فيه أسكنه الله ردة الخبال حتى يخرج مما قال. صحيح الجامع ج ٦١٩٦

وعن عائشة رضي الله عنها: أن قريشاً أهتمتهم المرأة

المخزومية، التي سرقت، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله ﷺ ومن يجترئ عليه إلا أسامة حب رسول الله ﷺ، فكلم رسول الله ﷺ، فقال: أتشفع في حد من حدود الله؟ ثم قام فخطب فقال: يا أيها الناس، إنما ضل من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق منكم الشريف تركوه، وإذا سرق الضعيف فيهم أقاموا عليه الحد، وايم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت محمد يدها. «متفق عليه».

ثالثاً: هل الحدود زواج رهق أم جوابر.

جوابر: بمعنى أنها تجبر صاحب المعصية وتنقيه من الذنب (أي كفارات).

زواجر: بمعنى أنها تزجره وتزجر غيره، وعليه عقوبة أخروية.

فيها ثلاثة آراء: قيل: جوابر، وقيل: زواجر، وقيل: بالتوقف.

(مع ملاحظة أن قتل المرتد على ارتداده غير داخل في المسألة، فلا نقاش أن قتله غير مكفر لذنبه).

١- القائلون بأن الحدود جوابر وكفارات ولو لم يتب المحدود، هم الجمهور، ويستدلون بحديث الرسول ﷺ: «بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا... فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارته، ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله عليه، فهو إلى الله إن شاء غفر له وإن شاء عاقبه». «متفق عليه».

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «من أصاب حداً، فعجلت عقوبته في الدنيا، فإلهه أعدل من أن يثني على عبده العقوبة، ومن أصاب حداً، فستره الله عليه، وعفا عنه، فإلهه أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه». أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد. ومن أدلتهم حديث ماعز والغامدية (سياتيان)، إذ اعتبر الرسول ﷺ إقامة الحد توبة، فقال: «لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم». «مسلم».

٢- القائلون بأن الحدود ليست جوابر (كفارات) إلا مع التوبة، وهو قول للمعزلة، وابن حزم، وبعض المفسرين، واستدلوا بقوله تعالى: ﴿لَا الَّذِينَ تَدْبُوا مِنَ التُّرُكِ أَنْ تُغْنِيَهُمْ عَنْهُمُ مَا أَغْنَاهُمْ أَنْ يُلَاحِظُوا رُءُوسَهُمْ وَأَنْ يَسْتَغْفِرُوا مِنْهُمْ لَيْسَ لَهُمْ بَأْسٌ تَبَاعَدُوا﴾. المائدة: ٣٤.

قال الحافظ ابن حجر: إن الاستثناء في الآية هو من عقوبة الدنيا.

٣- التوقف لحديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البزار، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أدري الحدود كفارة لأهلها أم لا».

وقد حاول الحافظ ابن حجر أن يرد هذا الاستدلال بأن حديث البخاري أصح إسناداً، وبجواز أن يكون الرسول ﷺ قال ذلك قبل أن يعلم ثم علم. «المذهل

الحديث: د. موسى شاهين لاشين..

ولا شك أن رأي الجمهور هو الراجح لقوة أدلتهم، مع اعتبار أن الحدود مع كونها جواهر (كفارات) إلا أنها زواجر أيضاً لمن تسول له نفسه الوقوع في المعصية أو لمن وقع فيها فإنها تزجره ألا يعود إليها مرة ثانية.

وحدّ القذف من الأساليب الوقائية لوقاية المجتمع من الفاحشة، فقد حرّم الله الخوض في أعراض الناس، وجعل النبي ﷺ حرمة أعراض المسلمين كحرمة دمائهم تماماً، فقال ﷺ: «كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه». «مسلم».

وأن القذف من السبع الموبقات، كما بالحديث، قال ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات». قالوا: يا رسول الله، وما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرّم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات. «البخاري».

والقذف هو اتهام الناس بالزنا، ولا شك أنه يؤدي متشاعر الناس إيذاءً شديداً، فليس أشق على النفس من اتهامها بالزنا، وهو يؤدي إلى إشاعة الفاحشة بين الناس وإسقاط حرماتهم، وهتك أعراضهم، لذا كانت عقوبته شديدة.

قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَاجْلِبُوهُنَّ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ «النور: ٤».

والذين يرمون المحصنات: أي النساء الحرائر العفاف، وكذلك الرجال، فقد أجمع المسلمون على أن قذف الذكر كقذف الأنثى.

ولم يأتوا بأربعة رجال عدول يشهدون بذلك صريحاً، جعل الله لهم ثلاث عقوبات:

١- حد القذف وهو الجلد ثمانين جلدة.

٢- عدم قبول شهادة القاذف.

٣- وأولئك هم الفاسقون: أي الخارجون عن طاعة الله، الذين قد كثر شرهم لأنهم انتهكوا ما حرّم الله، وانتهكوا أعراض إخوانهم، ودفعوا الناس إلى الكلام الذي تكلموا به، وهذا يؤدي إلى إزالة الأخوة التي عقدها الله بين أهل الإيمان: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ «الحجرات: ١٠».

ويؤدي إلى إشاعة الفاحشة في الذين آمنوا.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَنْهُمْ أَسْتَبْهَمُ أَتَيْبِهِمْ وَارْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) يَوْمَئِذٍ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ رَبُّهُمْ الْحَقُّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾

«النور: ٢٣-٢٥».

والمراد هنا بالمحصنات: العفيفات، وهن غافلات عن ذلك، بعيدات عنه كل البعد، وفي هذا ثناء على المؤمنات بأنهن سليمات الصدور، نقيات القلوب لا تخطر الريبة على قلوبهن، ليس فيهن دهاء ولا مكر.

كما قال الشاعر:

هن الحرائر ما هممن بريبة

كظباء مكة صيدهن حرام

واللعن: الطرد من رحمة الله تعالى.

وهذه العقوبات هي أبلغ ردع لأولئك الذين يخوضون في أعراض الناس بالسنتهم ويحبون أن تشيع الفاحشة في المجتمع المسلم.

والمتتبع للآيات التي نزلت في حديث الإفك يتبين له كيف عمل الإسلام على قطع السنة السوء وسد الباب على الذين يلتمسون للأبرياء العيب، فقد حذرهم الله تعالى أشد تحذير، ﴿وَتَحْشَبُونَهُ هَيْنًا وَهُوَ عِبْدُ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ «النور: ١٥» نزلت هذه الآيات في سورة النور في شأن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها حين رماها بعض الظلمة بالفاحشة مع صفوان بن المعطل رضي الله عنه، فكان درساً قاسياً لأولئك الأفاكين وأمثالهم.

التعريض بالزنا:

اختلف الفقهاء فيمن عرّض بذلك، فقال مثلاً لأخيه: أنا لست بزنا، أو قال: ليس أبي بزنا ولا أمي بزانية، يريد التعريض به، أو بابيه وأمه، أو قال له كلمة يفهم منها اتهامه بالزنا، أو اتهام أمه أو أبيه، فقال جماعة من الفقهاء: لا حدّ عليه؛ لأن الله عز وجل فرق بين التصريح والتعريض، فأباح التعريض في الخطبة دون التصريح ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ «البقرة: ٢٣٥».

ولأن في التعريض احتمالاً، وقد قال النبي ﷺ: «ادراوا الحدود بالشبهات». وهذا ما ذهب إليه أبو حنيفة والشافعي وآخرون.

ومنهم من قال: إذا ظهرت قرينة تعين إرادة القاذف بالزنا أو اللواط كان عليه الحد، وهو قول مالك وأصحابه، ونقل هذا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، كما بالموطأ عن عمرة بنت عبد الرحمن: أن رجلين استبّا في زمان عمر بن الخطاب، فقال أحدهما للآخر: والله ما أبي بزنا ولا أمي بزانية.

فاستشار عمر في ذلك، فقال قائل: مدح أباه وأمه، وقال آخرون: قد كان لأبيه وأمه مدح غير هذا، نرى أن تجلده الحد، فجلده عمر الحد ثمانين جلدة.

ومن رأى أنه لا حدّ عليه أوجب التعزير، أي أن الحاكم يؤديه جزاء تعريضه.

هل يجوز قذف من سبق له أو أوثق الزنا؟

وذلك بينة أو إقرار، قالوا: لا حدّ عليه لأنه صادق، ولأن إحصان المقدّوف قد زال بالزنا، ويدل لهذا مفهوم المخالفة في قوله تعالى: **﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾**، فهذا يدل بمفهوم المخالفة على أن من رمى غير محصنة لا حدّ عليه، ولكن يلزم تعزيره (تأديبه) (لأنه رماه بفاحشة ولم يثبتها، ولا يترك عرض من ثبت عليه الزنا سابقاً مباحاً لكل من شاء أن يرميه بالزنا دون عقوبة رادعة.

ومع عظم هذا الذنب وقبحه، إلا أن الله تعالى لا يغلق باب التوبة في وجه مرتكبيه بل يفتحها لهم، قال تعالى: **﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾** «ال عمران: ٨٩».

والتوبة في هذا الموضع: أن يكذب القاذف نفسه، ويقرّ أنه كاذب فيما قال، وهو واجب عليه أن يكذب نفسه ولو تيقن وقوعه، حيث لم يأت بأربعة شهداء، وقال آخرون: توبته أنه يصلح من حال نفسه ويكف عن سب الناس والخوض في أعراضهم، ويبادر إلى الطاعات وإن لم يكذب نفسه في القذف الذي جلد به ثمانين جلدة، وحسبه الندم عليه والاستغفار منه وترك العود إليه.

فإذا تاب القاذف وأصلح عمله وبذل إسأته إحساناً زال عنه الفسق، فالجمهور على إزالة وصف الفسق عنه، الذي ترد به شهادته فتقبل شهادته، فإن الله غفور رحيم يغفر الذنوب جميعاً لمن تاب وأتاب، ويرى أبو حنيفة أنه لا تقبل شهادته أبداً وإن تاب، وخلافهم يرجع إلى خلاف مفهوم الاستثناء في قوله تعالى: **﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾**.

هل الاستثناء راجع إلى الأمرين معاً (أي عدم قبول الشهادة والحكم بالفسق)، أو راجع إلى الأمر الأخير (أقرب مذكور) وهو الحكم بالفسق، فمن قال: إن الاستثناء راجع إلى الأمرين معاً (أي عدم قبول الشهادة والحكم بالفسق)، قال بجواز قبول الشهادة بعد التوبة، ومن قال إنه راجع إلى الحكم بالفسق فقط قال بعدم قبولها مهما كانت توبته.

بم يثبت حد القذف؟

ويثبت حد القذف بالإقرار، والبيعة: وهي شهادة رجلين عدلين على أنه رمى فلاناً أو فلانة بالزنا. عفة المقدّوف: فإن رماه أو رماها بالزنا أو اللواط ولم يكن له شهود بذلك، جلد من قذفه حد القذف ما لم يأت بأربعة شهداء، حتى وإن رآه بعينه.

فإن كان المقدّوف مشهوراً بالزنا أو اللواط، لم يكن على قاذفه الحد، ولكن يجب أن يؤدّب على خوضه في أعراض الناس بغير حق.

وقبل أن نتكلم على حد الزنا، نذكر شروط إقامة الحدود:

١- العقل: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أتي عمر رضي الله عنه بمجنونة قد زنت، فاستشار فيها أناساً، فأمر بها عمر رضي الله عنه أن تُرجم، فمرّ بها على علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال: ما شأن هذه؟ قالوا: مجنونة بنى فلان زنت، فأمر بها عمر رضي الله عنه أن تُرجم. قال: فقال: ارجعوا بها، ثم أتاه فقال: يا أمير المؤمنين، أما علمت أن القلم رُفِعَ عن ثلاثة: عن المجنون حتى يبرأ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يعقل، قال: بلى. قال: فما بال هذه تُرجم.

قال: لا شيء، قال: فأرسلها، قال (أي راوي الحديث): فأرسلها، قال: فجعل يكبر (أي جعل عمر رضي الله عنه يكبر). سنن أبي داود وصحيحه الألباني.

٢- البلوغ: للحديث السابق، ولكن يجب أن يؤدّب ويعزّر بالضرب أو الحبس، أو بما يراه رادعاً له، من الحاكم أو من أبيه.

٣- الاختيار: لا حدّ على مكروهة في قول عامة أهل العلم، واختلفوا في الرجل المكروه عليه الحد أم لا، فقال الحنابلة: عليه الحد وبه قال محمد بن الحسن، لأن الوطء لا يكون إلا بالانتشار والإكراه ينافيه، فإذا وجد الانتشار انتفى الإكراه فيلزم الحد.

وقال الشافعي وابن المنذر: لا حدّ عليه لعموم الحديث: رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه.

وقد جيء لعمر رضي الله عنه بامرأة قد زنت، فقالت: إني كنت نائمة، فلم استيقظ إلا برجل قد جثم عليّ، فخلّى سبيلها، ولأن هذا شبهة، والحدود تدرا بالشبهات، ولا فرق بين الإكراه بالإلجاء وهو أن يغلبها على نفسها (كما في حالة هذه المرأة)، أو بين الإكراه بالتهديد بالقتل ونحوه.

وقد حدث في زمن عمر رضي الله عنه أن امرأة كادت تشرف على الموت من شدة العطش وهي في الصحراء فوجدت راعي غنم فسالته أن يسقيها فأبى إلا أن تمكنه من نفسها، فقال عمر: هذه مضطرة.

٤- العلم بحرمة الزنا: فإن زنا رجل دون أن يعلم (لكونه حديث عهد بالإسلام، أو كان يعيش في بادية أو قرية نائية ونحو ذلك)، فلا حدّ عليه عند جمهور الفقهاء، لأن الحدّ عقوبة على اقتراف الحرام، وهو غير مقتدر له لعدم علمه بالحرمة.

وراجع النبي ﷺ ماعزاً، حين اعترف له بالزنا، فقال له: «هل تدري ما الزنا؟» لعك قبلت أو غمرت أو نظرت»، ليتثبت من علمه بحرمة على وجه الحقيقة.

وللحديث بقية إن شاء الله رب العالمين.

الصوفية والشيعة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

فإن المتتبع لتاريخ النشأة وحقيقة الصلة بين الشيعة والصوفية، يجد أنهما ينبعان من مصدر واحد، ويلتقيان في نهاية المطاف نحو هدف واحد، ويرى الخبير بحقيقة التصوف والتشيع أنهما وجهان لعملة (مزيفة) واحدة، فكلاهما حرب على الإسلام، ويشتركان في تصورات وعقائد فاسدة منها:

١- تقديس القبور والمشاهد:

تقديس القبور وزيارة المشاهد ركن من أركان المعتقد الشيعي، فالشيعة هم أول من بنى المشاهد (القباب) على القبور، وجعلوها شعارهم. (رسائل إخوان الصفا ١٩٩/٤). وجاء الصوفية وجعلوا أهم شعائريهم زيارة القبور وبناء الأضرحة والطواف بها والتبرك بأحجارها والاستغاثة بأصحابها، ولذلك زعموا أن قبر معروف الكرخي - أحد كبرائهم - هو الترياق المجرب. «طبقات الصوفية للسلمي ص ٨٥».

وهذه الصلة بين التصوف والتشيع أمر أقر به المؤرخون كابن خلدون، قال: «ثم إن هؤلاء المتأخرين من المتصوفة المتكلمين في الكشف وفيما وراء الحس توغلو في ذلك، فذهب الكثير منهم إلى الحلول والوحدة كما أشرنا إليه وملؤوا الصحف منه مثل الهروي في كتاب «المقامات» له وغيره وتبعهم ابن عربي وابن سبعين وتلميذهما ابن العفيف وابن الفارض والنجم الإسرائيلي في قصائدهم، وكان سلفهم مخالطين للإسماعيلية المتأخرين من الرافضة الدائنين أيضاً بالحلول والهيئة الأئمة مذهباً لم



يعرف لأولهم، فاشرب كل واحد من الفريقين مذهب الآخر، واختلط كلامهم، وتشابهت عقائدهم، وظهر في كلام المتصوفة القول بالقطب، ومعناه: رأس العارفين، يزعمون أنه لا يمكن أن يساويه أحد من مقامه في المعرفة حتى يقبضه الله ثم يورث مقامه لآخر من أهل العرفان، وقد أشار إلى ذلك ابن سينا في كتاب «الإشارات» في فصول التصوف منه، وهو بعينه ما تقوله الرافضة في توارث الأئمة عندهم.

فانظر كيف سرقت طباع القوم هذا الرأي من الرافضة، ودانوا به،

ثم قالوا: بترتيب وجود الأبدال بعد هذا القطب كما قال الشيعة في النقباء حتى إنهم لما ارتدوا لباس خرقة التصوف لجعلوه منهم في الدين بشيء يؤثر عنه في الخصوص، بل كان الصحابة كلهم أسوة في الدين والزهد والمجاهدة. يشهد لذلك سيرهم وأخبارهم. «مقدمة ابن خلدون ص ٤٧٣».

وهكذا يقرر ابن خلدون تطابق التصوف مع التشيع في القول بالعلم الباطن ومراتب الولاية والقول بالحلول والاتحاد.

٢- ادعاء العلوم الخاصة:

يدعي الشيعة بأن عندهم علوماً خاصة ليست مبذولة لعامة المسلمين وينسبونها لأهل البيت (بيت النبوة)، ومن ذلك ادعاءهم أن لديهم «مصحف فاطمة» الذي يعدل القرآن الذي بأيدي المسلمين ثلاث مرات، ويزعمون أن محمداً بعث بالتنزيل، وأن علياً بعث بالتأويل. «فرق الشيعة ص ٣٨٢».

وعلى هذا المنوال نسج الصوفية، فزعموا أن عندهم ما يسمى بـ «علم الحقيقة»، وعند غيرهم «علم الشريعة»، وأن الله حباهم بعلوم «الدنية»، بينما أهل الظاهر يأخذون علمهم عن الأصوات، حتى قال كبيرهم

والعدوان على الشريعة

إعداد / معاوية محمد هيك

البصراوي، ومن الوكيل يتكلم الغوث ولذلك يسمى وكيلاً، لأنه ينوب في الكلام عن جميع من في الديوان.

قال: والتصرف للأقطاب السبعة على أمر الغوث، وكل واحد من الأقطاب السبعة تحته عدد مخصوص يتصرفون تحته، والصفوف الستة من وراء الوكيل، وتكون دائرتها من القطب الرابع الذي على اليسار من الأقطاب الثلاثة فالأقطاب السبعة هم أطراف الدائرة، وهذا هو الصف الأول وخالطه الصف الثاني على صفته وعلى دائرته، وهكذا الثالث.

ثم زعم أن النبي ﷺ يحضر الديوان: فإذا حضر جلس في موضع الغوث، وجلس الغوث في موضع الوكيل، ثم ادعى أن ساعة انعقاد الديوان هي الساعة التي ولد فيها النبي ﷺ لأنها ساعة استجابة. «الإبريز ص ١٦٤».

آثار غياب الغوث عن الديوان

ثم استمر في هرائه وضلاله مبيهاً لغة أهل الديوان وأنها السريانية، ثم يقول: قد يغيب الغوث عن الديوان فلا يحضره، فيحصل بين أولياء الله تعالى من أهل الديوان ما يوجب اختلافهم، فيقع منهم التصرف الموجب لأن يقتل بعضهم بعضاً، وأما إذا حضر الغوث فلا يقدر أحد أن يحرك شفته السفلى بالمخالفة فضلاً عن النطق بها، فإنه لو فعل ذلك لخاف على نفسه من سلب الإيمان فضلاً عن شيء آخر. ثم يبين سبب اجتماع أهل



في الكون أعلاه وأسفله ويعلمون الغيب كله، ولذلك اخترعوا ديواناً للأقطاب والأوتاد والأبدال ليدبر شؤون الكون من خلال قراراته، يقول أحمد بن مبارك السلجماوس المغربي في وصف الديوان الباطني الصوفي: «سمعت الشيخ (هو عبد العزيز الدباغ الذي يدعى علم الأولين والآخرين) رضي الله عنه يقول: الديوان يكون بغار حراء الذي كان يتحنث فيه الرسول ﷺ قبل البعثة».

قال رضي الله عنه: فيجلس الغوث خارج الغار ومكة خلف كتفه الأيمن والمدينة أمام ركبته اليسرى وأربعة أقطاب عن يمينه، وهم مالكية على مذهب مالك بن أنس رضي الله عنه وثلاثة أقطاب عن يساره واحد من كل مذهب من المذاهب الأخرى، والوكيل أمامه، ويسمى قاضي الديوان، وهو في هذا الوقت مالكي أيضاً من بني خالد القباطني بناحية البصرة واسمه سيدي أحمد بن عبد الكريم

البسطامي: «خضنا بحراً وقف الأنبياء بساحله».

وبهذا يتضح التطابق بين التصوف والتشيع في عقيدة العلم الباطني.

٣- تقديس الأئمة والأولياء

القي الشيعة على أئمتهم هالة من التقديس حيث نسبوا إليهم منزلة فوق منزلة الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين، كما قال الخميني (إمام الضلالة) في كتابه «الحكومة الإسلامية»: «من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل». بل أعطاهم صفات رب العالمين، حيث قال: «وإنهم يتحكمون في ذرات هذا الكون».

بل وصل الفساد العقدي مداه عندما زعموا أن طين القبور فيه الشفاء حيث يقول الخميني في كتابه «تحرير الوسيلة» (١٦٤/٢): «يستغنى من الطين قبر سيدنا أبي عبد الله الحسين عليه السلام للاستشفاء، ولا يجوز أكله بغيره، ولا أكل ما زاد عن قدر الحمصة المتوسطة، ولا يلحق به طين غير قبره، حتى قبر النبي ﷺ».

فيا له من معتقد مشين أصبح للشرك فيه قوانين، وهكذا أفسد الشيعة على الناس عقائدهم، وهذا هو معتقد الخميني الضال الذي يفخر به ويعتز حسن نصر الله حتى وضع صورته في مكتبته وهو يقبل يده تكريماً له وتمجيذاً! ألا ساء ما يزرّون.

الصوفية وإدارة شؤون الكون

وهذه الصفات أطلقها الصوفيون على من سموهم «الأولياء» فقد جعلوهم المتصرفين

لم تقتصر

الصلة بين الصوفية

والشيعة على

الأقوال، بل تعدت

إلى الأفعال، حيث

عملا مشتركين على

هدم الدولة

الإسلامية السنية،

وتعاونوا مخلصين مع

أعدائها. □□

المسلمين أهل القرآن.

كما قد جرّبه الناس غير مرة في إعادتهم للمشرّكين من الترك وغيرهم على أهل الإسلام بخراسان والعراق والجزيرة والشام وغير ذلك، وإعادتهم للنصارى على المسلمين بالشام ومصر وغير ذلك في وقائع الإسلام في المائتين الرابعة والسابعة؛ فإنه لما قدم كفار الترك إلى بلاد الإسلام وقتل من المسلمين ما لا يحصى عدده إلا رب الأنام كانوا من أعظم الناس عداوة للمسلمين، ومعونة للكافرين، وهكذا معاونتهم لليهود أمر شهير، حتى جعلهم الناس لهم كالحمير. «منهاج السنة ٢٠/١، ٢١».

وقال ابن قيم الجوزية رحمه الله: «وكان هؤلاء زنادقة يستترون بالرفض، ويبطنون بالإحساد المحض، وينتسبون إلى أهل بيت رسول الله ﷺ، وهو وأهل بيته

الدين وأعاد للمسلمين دولتهم السنية، وتوجهت هممتهم إلى تطهير البلاد من الصليبيين، ولكن الروافض بقوا يحفرون الأخاديد حتى استطاع الخواجة النصير الطوسي مع ابن العلقمي ومستشاره ابن أبي الحديد من توجيه جيوش التتار إلى بغداد عاصمة الخلافة فحرب بلاد الإسلام وقتل من المسلمين ما لا يحصىه إلا رب الأنام».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فملاحدة الإسماعيلية والنصيرية وغيرهم من الباطنية المنافقين من بابهم دخلوا، وأعداء المسلمين من المشركين وأهل الكتاب بطريقهم وصلوا، واستولوا على بلاد الإسلام، وسبوا الحريم، وأخذوا الأموال، وسفكوا الدم الحرام، وجرى على الأمة بمعاونتهم من فساد الدين والدنيا، ما لا يعلمه إلا رب العالمين». «منهاج السنة ١١/١، ١٢».

□□ عدا الشيعة لأولياء الله □□

وقال: «وهذا حال أهل البدع المخالفة للكتاب والسنة، فإنهم إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس، ففهم جهل وظلم، لا سيما الرافضة فإنهم أعظم ذوي الأهواء جهلاً وظلماً، يعادون خيار أولياء الله تعالى بعد النبيين من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه، ويوالون الكفار والمنافقين من اليهود والنصارى والمشرّكين وأصناف الملحدين؛ كالنصيرية والإسماعيلية وغيرهم من الضالين، فنجدهم أو كثيراً منهم، إذا أخذهم خصمان في ربه من المؤمنين والكفار، واختلف الناس فيما جاءت به الأنبياء، فممنهم من آمن ومنهم من كفر، سواء كان الاختلاف بقول أو عمل كالخروب التي بين المسلمين وأهل الكتاب والمشرّكين، تجددهم يعاونون المشرّكين وأهل الكتاب على

الديوان:

«إن أهل

الديوان

إذا

اجتمعوا

فيه اتفقوا على

ما يكون في ذلك الوقت إلى مثله من الغد، فهم رضي الله عنهم يتكلمون في قضاء الله عز وجل في اليوم المستقبل والليلة التي تليه.

قال رضي الله عنه: ولهم التصرف في العوالم كلها السفلية والعلوية وحتى في عالم الرقي - وهو ما فوق الحجب السبعين، فهم الذين يتصرفون فيه وفي أهله وفي خواطرهم وما تهمس به ضمائرهم، فلا يهمس في خاطر واحد منهم شيء إلا بإذن أهل التصرف رضي الله عنهم أجمعين، وإذا كان هذا في عالم الرقي الذي هو فوق الحجب السبعين التي هي فوق العرش فما ظنك بغيره من العوالم. «الإبريز ص ١٦٣- ١٦٩».

إن هذا بيت القصيد، فماذا أبقى هؤلاء - الذين كذبوا على ربهم - لربهم يتصرف فيه ويدبر أمره. ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، سبحانه وتعالى عما يفترى عليه الخراصون، ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ «الكهف: ٥». إنه العدوان الأثم على شرع الله الحكيم.

٤ - الصوفية والشيعة في خلق واحد

مع أعداء الإسلام:

لم تقتصر الصلة بين الصوفية والشيعة على الأقوال، بل تعدت إلى الأفعال، حيث عملا مشتركين على هدم الدولة الإسلامية السنية، وتعاونوا مخلصين مع أعدائها.

لقد أنهكت الحركة الباطنية الدولة الإسلامية زمن بني العباس واقتسموا ولايتها، ونشروا الزندقة والإلحاد، حتى جاء صلاح

بالتراب
الذي تطؤه،
وقد
استطاعت
هذه المرأة
إدارة
الزاوية
التيجانية كما

تحب فرنسا وكسبت للفرنسيين
مزارع خصبة ومراعي كثيرة،
ولذلك أنعمت عليها فرنسا بوسام
الشرف. «مخازي الولي الشيطاني
ص ١٢».

وساعد التيجانيون الجيوش
الفرنسية حتى إن الشيخ محمد
الكبير صاحب السجادة التيجانية
الكبرى وخليفة الشيخ أحمد
التيجاني مؤسس الطريقة، قال في
خطاب له أمام رئيس البعثة
العسكرية الفرنسية في مدينة
«عين ماضي» المركز الرئيسي
للطريقة التيجانية بتاريخ ٢٨ ذي
الحجة ١٣٥٠هـ: «إن من الواجب
علينا إعانة حبيبة قلوبنا فرنسا
مادياً ومعنوياً وسياسياً، ولهذا
فإنني أقول لا على سبيل المن
والافتخار ولكن على سبيل
الاحتساب والشرف والقيام
بالواجب: إن أجدادي قد أحسنوا
صنعاً في انضمامهم إلى فرنسا
قبل أن تصل إلى بلادنا، وقبل أن
تحتل جيوشها الكرام ديارنا».

«مخازي الولي الشيطان ص ١٢»
وبعد، فهذا غيض من فيض
عن عقائد القوم ومصائبهم على
الإسلام والمسلمين، فهل يعتبر
المنتصرون إلى بعض التيارات
الإسلامية المعاصرة والذين لا
يكفون عن مدح الصوفية والشيعة،
والإشادة بهم، وكأنهم قادة الإسلام
وحماته، وهل يقبل الشباب على
طلب العلم ليتعرف على منهج
دينه القويم، وهل يعي الشباب
ويدرك حجم المؤامرة التي تدور
عليه للتغريب به وإبعاده عن منهج
أهل السنة والجماعة الذي فيه
العصمة والنجاة في الدنيا
والآخرة؟ هذا ما نأمل ونرجوه.
والله من وراء القصد.

العرش إله يعبد البتة.

واتخذ الملاحدة مدارس
وحاول جعل إشارات إمام
الملحد ابن سينا مكان القرآن
فلم يقدر على ذلك، فقال: هي قرآن
الخواص، وذلك قرآن العوام،
وحاول تغيير الصلاة وجعلها
صلاتين فلم يتم له الأمر، وتعلم
السحر في آخر حياته، فكان
ساحراً يعبد الأصنام، وبالجملة
فكان هذا الملاحد هو واتباعه من
الملحد الكافرين بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر».
«إغاثة اللهفان ٢/٢٦٦، ٢٦٧».

❖ إمام الضلالة الخميني يمدح الطوسي ❖

هذه الفعال القبيحة يشيد بها
إمام الضلالة الخميني فيقول:
«يشعر الناس بالخسارة أيضاً
بفقدان الخواجة نصير الدين
الطوسي وأمثاله ممن قدموا
خدمات جليلة للإسلام». «الحكومة
الإسلامية ص ١٢٨».

❖ وجاء دور المتصوفة ❖

وأما المتصوفة فآكثهم بسير
في ركاب الظلمة والمستعمرين،
لأنهم تربوا على ذلك كما قال
الشعراني: «أخذ علينا العهد بأن
نامر إخواننا أن يدوروا مع الزمان
وأهله كيف داروا، ولا يزدرون قط
من رفعه الله عليهم، ولو في أمور
الدنيا وولايتها». «البحر المورود
ص ٢٩٢».

❖ دور الطريقة التيجانية في ترسيخ أقدام ❖

❖ فرنسا في الجزائر ❖

وقد لعبت الطريقة التيجانية
دوراً في ترسيخ أقدام فرنسا في
الجزائر وبعض الأقطار الأفريقية،
ففي سنة ١٨٧٠م استطاعت امرأة
فرنسية تسمى «أوريلي بيكار» أن
تخترق الزاوية التيجانية وتتزوج
من شيخها سيد أحمد، ولما هلك
تزوجت أخاه سيدي علي،
فأصبحت هذه المرأة مقدسة عند
التيجانيين، واطلقوا عليها لقب
«زوجة السديد»، وكانوا يقيمون

❖ لقد وصل الفساد

العقدي عند الشيعة

مداه عندما زعموا أن

أكل طين قبر الحسين

فيه شفاء من

الأمراض.

نعوذ بالله من

الشرك وأهله

براء منهم نسباً وديناً، وكانوا
يقولون أهل العلم والإيمان،
ويدعون أهل الإلحاد والشرك
والكفران، لا يحرمون حراماً، ولا
يحلون حلالاً، وفي زمنهم
ولخواصهم وضعت رسائل إخوان
الصفاء.

❖ الشيعة يفسدون في الأرض ولا يصلحون ❖

ولما انتهت النبوة إلى نصير
الشرك والكفر الملاحد، وزير
الملاحدة، النصير الطوسي وزير
هولاكو شفا نفسه من اتباع
الرسول وأهل دينه، فعرضهم على
السيف حتى شفا إخوانه الملاحدة،
واشتفى هو، فقتل الخليفة
والقضاة والمحدثين، واستبقى
الفلاسفة والمنجمين والطبائعين
والسحرة، ونصر في كتبه بطلان
المعاد، وأنكر صفات الرب جل
جلاله، من علمه وقدرته، وحياته
وسمعه وبصره، وأنه لا داخل
العالم ولا خارجه، وليس فوق

اعرف ربك

٢- التوحيد الطلبي القصدي الإرادي: (توحيد الألوهية) وهو توحيد الله بأفعال العباد، وأفعال العباد تتلخص في التوجه إلى الله وحده بالعبادة وعدم الشرك به، وهذا حق الله على عباده، فالدعاء والرجاء والخوف والخضوع والإنابة والاستغاثة والاستعانة، والاستعاذة به سبحانه، كل هذه الأفعال ينبغي أن يتوجه العبد بها إلى الله تعالى وحده..

وفيما يخص توحيد العلم المتعلق بالأخبار والمعرفة باسماء الله وصفاته وربوبيته؛ فإنه قد دل عليه شيان: الأول: مجمل. الثاني: مفصل.

أولاً: فاما المجمل فإثبات الحمد له سبحانه، فمن ثبت له الحمد تضمن ذلك مدحه بصفات الكمال ونعوت الجلال، مع محبته والرضا عنه، والخضوع له، ولا يكون حامداً من كان للصفات جاحداً، وعن المحبة والخضوع مُعرضاً، ومهما حمد العبد ربه وأثنى عليه فإنه لا يحصى ثناء عليه لكمال صفاته وكثرتها فلا يحصيها سواه جل وعلا، ولهذا ذم الله تعالى آلهة الكفار وعابها بسلب أوصاف الكمال عنها، فهي لا تسمع ولا تبصر ولا تتكلم ولا تهدي ولا تنفع ولا تضر ولا تغني شيئاً.

ومن عجب أن تلك المثالب والعيوب وصفات النقص والعجز التي لحقت بالهة الكفار، أراد الجهمية أن يجعلوها لله، فجحدوا صفات الله تعالى من سمع وبصر وغضب وفرح ونزول ومجيء زعماً منهم وجهلاً أنهم بإنكارهم هذه الصفات ينزهون الله عن مشابهاة خلقه، وكان عليهم أن يثبتوها لله تعالى كما أثبتها تعالى لنفسه، ثم ينزهوه عن مشابهاة خلقه بما نزه به نفسه بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ «الشورى: ١١»، وهذه الآية أثبتت لله تعالى السمع والبصر، ونفت أن يشبّهه شيء في تلك الصفات، وعليه فكما قلنا أنفاً: كيف يكون حامداً من كان لصفات الله جاحداً ؟

وقد قال تعالى حكاية عن خليله إبراهيم عليه السلام في محاجته لإبيه: ﴿يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ «مريم: ٤٢»، فلو كان إله إبراهيم بهذه الصفة لقال له أبوه أرز: وأنت إلهك كذلك لا يسمع ولا يبصر، فكيف تنكر علي؟ لكن أرز - مع شركه - كان أعرف بالله من الجهمية، وكذلك كفار قريش مع شركهم أقروا بصفات الله سبحانه وبصنعتة في خلقه وعلوه عليهم.

وقال تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عَجَلًا حِجَابًا لَهُمْ ذُخْرًا لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ «الأعراف: ١٤٨»، فلو كان إله الخلق سبحانه كذلك لم يكن في هذا إنكار عليهم وعلى بطلان ألّهتهم.

من حجة واضحة

وقد يقول قائل: فإلهه تعالى لا يكلم عباده! والجواب: كلا،

الأسرة المسلمة

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، إله الأولين والآخرين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بالكتاب المبين، الفارق بين الهدى والضلال، والغى والرشاد والشك واليقين... وبعد:
فإن الله تعالى خلق العباد لعبادته وتوحيده، وحمده وتمجيده.

وتوحيد الله تعالى نوعان:

١- نوع في العلم والاعتقاد؛ ومصدر هذا التوحيد على إثبات صفات الكمال، وعلى نفي الشبيه والمثال، وتنزيه الرب جل وعلا عن العيوب والنقائص، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات.

وتوحيد الربوبية هو توحيد الله تعالى بأفعاله؛ فهو الخالق البارئ المصور، وهو المحيي المميت، وهو الرزاق ذو القوة المتين، إلى غير ذلك من أفعاله جل وعلا التي لا ند له فيها ولا شبيه ولا منيل ولم يكن له كفواً أحد.

إعداد

جمال عبد الرحمن

بأسمائه وصفاته

الأسماء الخمسة: (الله، الرب، الرحمن، الرحيم، مالك يوم الدين). وهذه الأسماء دالة على صفات

كمال وهي مشتقة من الصفات، فهي أسماء وهي أوصاف، ولذلك كانت كلها حسنى، إذ لو كانت ألفاظاً لا معاني لها فيها لم تكن حسنى، ولا تدل على مدح وكمال، مثلما ترى رجلاً اسمه سعيد، وهو في غاية التعاسة فصار اسمه هذا لفظاً بلا معنى، وترى غيره يدعى «شجاعاً» وبه من الجبن ما الله به عليم، من هنا تكون هذه الأسماء لا حسن فيها وهي الألفاظ بغير معنى، لكن الله تعالى تَنَزَّهَ بأسمائه وصفاته عن كل عجز ونقص فصارت أسماؤه كلها حسنى تحمل الكمال المطلق والجلال التام.

أيضاً فإن أسماء الله تعالى كما دلت على الذات والصفة فإنها تدل دالتين أخريين هما التضمن والالتزام، بمعنى أن اسم السميع دل على الذات ودل على صفة السمع، ودل على الحياة التزاماً، وكذلك اسم «العلي» دل على الذات وعلى صفة العلو، وعلى العلو المطلق بكل اعتبار، علو القدر، وعلو القهر، وعلو الذات، فمن جحد علو الذات فقد جحد لوازم اسم «العلي» بمعنى أن الذي يثبت شيئاً من لوازم

العلو مع جحوده علو الذات؛ لا يغني إثباته شيئاً، وكذلك اسم «الحكيم» دل على الذات، وعلى صفة الحكمة، ومن لوازمه ثبوت الغايات المحمودة المقصودة له بأفعاله، ووضعه الأشياء في مواضعها وإيقاعها على أحسن الوجوه، فإنكار ذلك إنكار لهذا الاسم ولوازمه، وكذلك سائر الأسماء الحسنى.

دلالة اسم الله، على جميع الأسماء الحسنى

وعلى هذا؛ فاسم «الله» دال على جميع الأسماء الحسنى والصفات العلا بالدلالات الثلاث (المطابقة- التضمن - الالتزام)، فهو يدل على إلهيته جل وعلا مطابقة، المتضمنة لثبوت صفات الإلهية له، وعلى لزوم نفي أضعافها.

ولهذا ينسب الله سبحانه سائر أسمائه الحسنى إلى هذا الاسم العظيم كقوله: ﴿وَلِلَّهِ

الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾، وأيضاً ﴿هُوَ

اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ

السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَعَزِّزُ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ

الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ﴾، فاسم «الله»

دال على كونه مالوها معبوداً تالها

فإن الله كلمهم، فمنهم من كلمه من وراء حجاب كما كلم موسى عليه السلام، قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى

تَكْلِيمًا﴾

«البقرة: ١٦٤»

ومنهم من كلمه الله على لسان الملك جبريل عليه السلام، وهم الأنبياء، وكلم الله سائر الناس على السنة رسله، فانزل عليهم كلامه في كتبه.

لكن المعطلة من الجهمية جعلوا جحد الصفات وتعطيلها توحيداً، وجعلوا إثباتها لله تعالى تشبيهاً وتجبسماً: «الكهف»

إذن فحمد الله تعالى على الإجمال دل على ما له من صفات الكمال ونعوت الجلال.

ومن الحمد على الإجمال أيضاً حمد الله تعالى لنفسه،

قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ﴾

«الفرقان: ١١١»

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ «الكهف: ١»، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مَتَنَّى وَثَلَاثَ رُبَاعٍ زَيْدٌ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ «فاطر: ١». وغير ذلك من الآيات الكثيرة التي حمد الله تعالى فيها نفسه.

فحمد نفسه على عدم اتخاذه الولد، وهذا يتضمن كمال صمديته وغناه وملكه وتعبيد كل شيء له، فاتخاذ الولد ينافي ذلك، كما قال تعالى: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾

«يونس: ٦٨»

وحمد نفسه على عدم اتخاذ الشريك، وهذا يتضمن تفرده بالربوبية والإلهية، وتوحده بصفات الكمال التي لا يوصف بها غيره حتى يكون شريكاً له.

وحمد سبحانه نفسه بكونه لا يموت، وهذا يتضمن كمال حياته، وحمد نفسه بكونه لا تأخذه سنة ولا نوم وهذا يتضمن كمال قيوميته، وحمد نفسه بأنه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر، لكمال علمه وإحاطته، وحمد نفسه بأنه لا يظلم أحداً لكمال عدله وإحسانه، وحمد نفسه بأنه لا تدركه الأبصار فلا يرى ولا يُدرك، ويعلم ولا يحاط بشيء من علمه لكمال عظمتة سبحانه، وهذا الحمد من الله تعالى لنفسه وكذلك ما سبق من حمد العبد لله تعالى دل على توحيد المعرفة وتوحيد الأسماء والصفات.

ثانياً: فاما الشيء المفصل الذي دل على توحيد الأسماء والصفات فهو ما أورده فاتحة الكتاب من





الخلايق محبة وتعظيمًا وخضوعًا وفزعًا إليه في الحوائج والنوائب، وذلك مستلزم لكمال ربوبيته ورحمته المتضمنة لكمال الملك والحمد، وإلهيته وربوبيته ورحمانيته وملكه مستلزم لجميع صفات كماله، إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي ولا سميع ولا بصير ولا بقادر ولا متكلم ولا فعال لما يريد ولا حكيم في أفعاله.

وإلى اسم «الرب» تنتسب صفات الفعل والقدرة، والتفرد بالضر والنفع، والعطاء، والمنع، ونفوذ المشيئة، وكمال القوة وتدبير أمر الخليقة.

وباسم «الرحمن» تختص صفات الإحسان والوجود والبر والحنان والمنة والرأفة واللطف و«الرحمن» الذي وصفه الرحمة، و«الرحيم» الراحم لعباده.

وباسم «الملك» تختص صفات العدل والقبض والبسط والخفض والرفع، والعطاء، والمنع، والإعزاز والإذلال، والقهر والحكم ونحوها، وخصه

بأيام الدين، وهو الجزاء بالعدل لتفرد به بالحكم وحده، ولأنه اليوم الحق وما قبله كساعة، ولأنه الغاية وأيام الدنيا مراحل إليه. مدارج السالكين لابن القيم رحمه الله، يتصرف.

وخلاصة القول: إذا علم العبد وتعرف على هذا الجلال والكمال

للكريم المتعال، ظاهرًا في أسمائه الحسنى وصفاته العلا، وبأديا في ربوبيته وإلهيته سبحانه؛ فهل يكون إله مع الله؟ والجواب السريع: لا. والسؤال: فلماذا يتخذ الهوى إلهًا من دونه سبحانه؟ ولماذا يُعبد الدينار، ويعبد الدرهم، وتعبد الخميصة والقطيفة والثياب والمظاهر؟ ولماذا تعبد الدنيا والكرة والملاهي والشهوات والتفاخر والتكاثر في الدنيا حتى خاف النبي ﷺ على أمته هذه المعبودات أكثر من خشيته أن يعبدوا الوثن، فقال: «إني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها». متفق عليه.

فأين الشكر وأين الحمد لمن له الأسماء الحسنى والصفات العلا التي اقتضت كل آثار الرحمة في الدنيا والآخرة، واستلزمت عبادة

المولى جل وعلا بخلقه وعباده وقبوميته بأمورهم وكل أحوالهم. «أم من خلق

السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات نعمة يا حيّ قيّوم أن تلعبوا



شجرها إله مع الله بل هم قومٌ بغدلون (٦٠) أم من جعل الأرض قرارًا وجعل خلالها أنهارًا وجعل لها رواسي وجعل بين البحريّين حاجرًا إله مع الله بل اخترهم لا يعلمون (٦١) أم من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله قليلًا ما تذكرون (٦٢) أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته إله مع الله تعالى الله عما يشركون (٦٣) أم من يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض إله مع الله قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين (٦٤) قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله وما يشعرون أياتٍ ينصرون (٦٥) بل أدارك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها عمون ﴿

النمل: ٦٠-٦٦.

المرأة الصالحة وحفظ سر زوجها

ومن داخل الأسرة المسلمة يظهر أثر معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته، فإذا شعرت المرأة أن الله تعالى رقيب على أفعالها، حفظت سر زوجها.

«إن من شر الناس منزلة يوم القيامة الرجل الذي يجامع زوجته ثم ينشر سرها أو تنشر هي سره» (١).

وقد بين النبي ﷺ حالهما بقوله: «إنما مثل ذلك مثل شيطانة لقيت شيطانًا في السكة ففضى حاجته والناس ينظرون إليه» (٢).

ولا شك أن مثل هذا السر من أعظم الأسرار، وإفشائه من أخطر الأخطار، والمسلمة الصالحة ينبغي عليها أن تحافظ على سرها وسر زوجها، بل كل سر يسر إليها، وما هي فاطمة - رضي الله عنها - يسر إليها أبوها حديثاً فلما سألها عائشة عنه قالت: ما كنت لأقشي سره. وكذلك أم سليم - رضي الله عنها - تقول لابنها أنس: لا تخبرن بسر رسول الله ﷺ أحداً (٣).

المؤمنة الصالحة وحفاظها على غيرة زوجها

الغيرة قطرة فطر الله البشر عليها، تزيد وتقلص بين الناس، فتزيد عند البعض حتى إنه لربما شدد على زوجته فحرم عليها ما أحل الله، وتقل عند البعض حتى أنه ليحل لزوجه ما حرم الله، فيتركها تخالط الرجال ويخالطونها، يجلسون معها ويصافحونها، ومثل هذا لا شك في أن النبي ﷺ وصفه بأنه «ثوٲ» لا يغار على أهل بيته ومحارمه.

ودرسنا هنا مع أسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنها - التي تلقن المسلمات درساً في الغيرة، فكانت تمشي يوماً تحمل على رأسها علقاً لفرس زوجها الزبير رضي الله عنه تقول: فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفر - بضعة أفراد - فدعاني، فقال: إخ - إخ - للجمال - ليحملني خلفه، فاستحييت وذكرت الزبير وغيرته، قالت: فمضى رسول الله ﷺ... (٤).

قال النووي: قال القاضي عياض: هذا خاص للنبي ﷺ، بخلاف غيره، فقد أمرنا بالمباعدة بين أنفاس الرجال والنساء، وكانت عادته ﷺ مباعدتهن ليقبضي به أمته، قال:

وإنما كانت هذه خصوصية له؛ لكونها بنت أبي بكر، وأخت عائشة، وامرأة للزبير، فكانت كإحدى أهله ونسائه، مع ما خُص به ﷺ أنه أملك لإربه، وأما إرادف المحارم فجائز بلا خلاف بكل حال (٥)، أقول: فهل يفهم أهل التخليط والهوى؟

المسلمة الصالحة وواجباتها الزوجية

قال النبي ﷺ عن الزوجة الصالحة: «خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك، وإذا أمرتها أطاعتك، وإذا غبت عنها حفظتك في نفسها ومالك» (٦).

ومن حفظ المرأة لنفسها في غياب زوجها ألا تدخل عليها أحدًا يكرهه، ومعنا قصة المرأة التي كان زوجها غائبًا في الحرب في جيش عمر بن الخطاب، فجلست وحيدة لا أنيس لها، فقالت شعراً في ذلك تبين فيه أنها رغم وحدتها وخلوتها فإنها ستحفظ زوجها في غيابه بحفظ نفسها، فلن تدخل أحدًا عليها فيدنس فراشه وينتهدك حرمة، وكان مما قالت:

طال هذا الليل تسرى كواكب

وارقني الا خليل الاعب

فوالله لولا الله اني أراقبه

لحرك من هذا السرير جوانب

مخافة ربي والحياء بضدني

وإكرام بغي أن ثلث مراكية (٧)

ومن اهتمام المسلمة العاقلة بحقوق زوجها ما فعلته زوجة رباح القيسي: إذ قال رباح: ذكرت لي امرأة فتزوجتها، فكانت إذا صلت العشاء الأخيرة تطيبت وتدخلت - أي من البخور - ولبست ثيابها - أي ملابس الفراش - ثم تاتيني فتقول: ألك حاجة؟ فإن قلت: نعم كانت معي، وإن قلت لا، قامت فنزعت ثيابها ثم صفت بين قدميها حتى تصبح (٨).

المرأة الصالحة وحسن تدللها مع زوجها

لا شك أن الرجل الحصيف يعطي زوجته الفرصة لتمزح وتدلله معه، بل ويدلله هو، فإن ذلك من حسن العشرة التي أمر الله تعالى بها في قوله: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ...﴾ (النساء: ١٩) وإذا كان الأمر كذلك فلا غرابة أن نرى عائشة - رضي الله عنها - تقول: يا رسول الله، أرايت لو نزلت وادياً وفيه شجرة قد أكل منها، وشجرة لم يؤكل منها، في أيها كنت ترفع بعيرك؟ قال ﷺ: «في التي لم يرفع منها». قالت - رضي الله عنها -: فأنأ هي (٩).

ومثل هذا الحديث يدخل السرور في نفس الزوج، وهي تقصد - رضي الله عنها - أنه تزوجها بكرة، ولم يسبقه إليها أحد قبله ﷺ، مثل الشجرة التي لم يؤكل منها، وهذا من حسن العشرة، والتدلل مع الزوج.

وتقول أيضاً: سابقتني رسول الله ﷺ فسبقته، فلبثنا حتى إذا أرهقني اللحم - أي سممت - سابقتني فسبقني، فقال: «هذه بتلك» (١٠).

المرأة الصالحة وعون زوجها على

طاعة ربه



أم كلثوم بنت الصديق - رضي الله عنهما - ترى زوجها طلحة بن عبيد الله مهموماً لم ينم ليلته، وكان غنياً فتسأله عما أهمه وأقصر مضجعه، فقال لها: أتاني من

حضر موت سبعمائة ألف درهم، فتفكرت منذ الليلة، فقلت: ما ظن رجل بربه يبيت وهذا المال في بيته؟ قالت: فأين أنت عن بعض أخلاق وأصحابك؟ فإذا أتى الصباح فادع بجفان وقصاع - أواني - وقسمه بينهم، فقال لها: رحمك الله، إنك موفقة بنت موفق، فلما أصبح دعا بجفان ووضع فيها المال، فقسمه بين المهاجرين والأنصار، ولم يكذب في ليلته شيئاً، فقالت له: أبا محمد، أما كان لنا في هذا المال من نصيب؟ فقال: أين أنت منذ اليوم؟ فشأنك بما بقي، قالت: فما بقي إلا صرة فيها نحو ألف درهم (١١).

نعم، فإن أم كلثوم زوجة طلحة لم تجعل الدنيا أكبر همها، فهي تربية أبي بكر الصديق، وأخت عائشة، وزوجها أحد العشرة المبشرين بالجنة، ومثلها تعد من أمهات نساء الإسلام، عون للزوج على طاعة ربه، لكننا نرى حفيداتها اليوم ولسان حالهن يقول: نفسي نفسي، فساتيني، موضتي، بيتي، حفلاتي، صديقاتي، لكن العاقلة تعلم قول الله تعالى:

﴿وَلَذَانِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

والحمد لله رب العالمين.

الهوامش

- ١- مسلم وأبو داود بلفظ: «شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي إلى المرأة، ويقضي إليه، ثم ينشر سرها».
- ٢- أحمد وأبو داود عن أبي هريرة، وانظر صحيح الجامع (٧٠٣٧).
- ٣- رواه مسلم، كتاب فضائل الصحابة (ج ٢: ٣٤٥٢).
- ٤- البخاري (٢٨١/٩)، ومسلم (٢١٨٢).
- ٥- شرح النووي على صحيح مسلم (١٤/ ١٦٦).
- ٦- السلسلة الصحيحة للألباني (ج ١: ١٨٢٨).
- ٧- المغني لابن قدامة ج ٧ ص ٤٦٦.
- ٨- صفوة الصفوة ج ٤، ص ٤٤.
- ٩- رواه البخاري (٤٩٨٩/٥).
- ١٠- التسناني في السنن الكبرى (٨٩٤٣/٥)، وقال الألباني: صحيح، وهو مخرج في آداب الزفاف والإيروا.
- ١١- سير أعلام النبلاء (٣٠/١).



من أحكام الذبائح الذبح لغير الله



الحمد لله، والصلاة والسلام على
رسول الله، وعلى آله وأصحابه
أجمعين، وبعد:

فقد سبق بيان أن الذبح عبادة يتقرب
بها المسلم إلى الله عز وجل، ولذا وجب
أن تكون لله خالصة، وكذلك لا تكون في
مكان يعظم فيه غير الله، قال تعالى:
﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ
وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ «الأنعام»:
١٦٣، والنسك: هو الذبيحة، والتسبيكة:
الذبح. ويجب أن تكون لله رب العالمين.

النسك عبادة جمع الله بينها وبين الصلاة: ﴿قُلْ
إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي...﴾، وقال عز وجل: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ
وَأَحْزَرْ﴾ «الكوثر»: فكان ذلك من أجل ما يتقرب به
المسلم إلى الله، وكما أن الصلاة لا تكون إلا لله، كذلك
الذبح لا يكون إلا لله.

فالذي خلق الأرواح، وأودعها أجسامها هو
المستحق للعبادة والخضوع والتقرب إليه، وحين
تخرج الأرواح وتفارق أجسادها تعود إليه وحده، إليه
المرجع وإلى المصير، وحين يفرق الإنسان بين روح
ماكول اللحم وبين جسمه عملاً بشرع ربه، عليه أن
يذبح للباري الخالق، المحيي المميت، فيذبح وهو
يقول: باسم الله، والله أكبر.

حكم الذبح لغير الله

كانت الجاهلية تذبح باسماء الهتها، وتتقرب
بذبيحتها إلى أصنامها، فنزل قول الله تعالى:
﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ «الحج: ٣٦» ونزل تحريم
المنذوب الذي يذكر عليه اسم الهتهم ويتقربون به
إليها، قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ
الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ «المائدة: ٣»
وقال تبارك اسمه: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ
مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا
مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنَازِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لَغَيْرِ
اللَّهِ بِهِ﴾ «الأنعام: ١٤٥».

﴿وما أهل به لغير الله﴾ أي: ذبح لغير الله،
كالذي يذبح للأصنام والأوثان، والقبور ونحوها.
وأصل الإهلال: رفع الصوت، والمراد به: ما ذبح
على غير اسم الله تعالى.

وهذا مروى عن قتادة ومجاهد وابن عباس
وغيرهم: لأن الآية نزلت في تحريم ما كانت تذبحه
العرب لأوثانها، وتحريمه لحكمة مرجعها إلى صيانة
الدين والتوحيد، فالمنع ديني محض لحماية التوحيد.
فكل من أهل لغير الله على ذبيحة فإنه يتقرب بها
إلى من أهل باسمه تقرب عبادة، وذلك من الإشراك
والاعتماد على غير الله تعالى.

فإذا قال: هذه لفلان الشيخ أو الولي كذا وكذا،
حتى لو سمي الله تعالى عليها وذبحها لم يصح الأكل
منها مطلقاً؛ لأن فيها التقرب لغير الله، والتسمية هنا
لفظية لا عينية.

فمن ذبح لمن مات من الأنبياء والأولياء رجاء
بركتهم، أو ذبح للجن إرضاء لهم، أو دفعا لشركهم، فإن

كانت الجاهلية تذبح الذبايح وتتقرب بها إلى أصنامها وتسمي بأسماء آلهتها . فنزل القرآن ينهاهم عن ذلك

مَنْ أَوْى مُحَدِّثًا، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ
لَعَنَ وَالِدَيْهِ، وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ
الْمَنَارَ - مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ » .
لقد نصبت طائفة العداء لعلّي
رضي الله عنه بعد قبول التحكيم
بينه وبين الصحابي الجليل
معاوية رضي الله عنه واعتبروه
كافراً، وتشيعت طائفة له، وبالغت
في تقديسه، وتبرأ رضي الله عنه
من هؤلاء وهؤلاء، لكن نار هاتين
الفتنتين ظلت تشتعل هنا وهناك،
حتى سألته الناس عما يشاع من
أن النبي ﷺ قد خصه بأسرار، لم
يُطلع عليها أحدًا من الأئمة، وأنه
كان الوصي لرسول الله ﷺ،
حتى ادعوا أنه ﷺ جعله وصيًا
على زوجاته -

لغير الله.

ولو ذبح للضيف لم
تحرم ذبيحته لأنه سنة
الخليل عليه السلام،
وإكرام الضيف تعظيم
شرع الله تعالى، ومثل
ذلك ما لو ذبح للوليمة
أو للبيع. اهـ (١٩٦/٥).
فإذا قام المسلم
بالذبح عند قدوم
الضيوف إكرامًا لهم،
أو ذبح لأهله من باب
التوسعة عليهم، أو
ذبح تقريبًا إلى الله
تعالى وبعيدًا عن
الأماكن التي فيها
شرك، وجعل النية
صدقة عن أبويه
مثلًا، يرجو
الثواب من الله
تعالى، كل هذا جائز، بل هو
إحسان يُرجى ثوابه من الله
تعالى.

والفرق بين ما يحل وما
يحرّم: أن قصد تعظيم غير الله
عند الذبح يحرم، وقصد الإكرام
ونحوه لا يحرم. راجع الموسوعة
الفقهية (١٩٤/٢١، ١٩٤).

❦ السنة المطهرة والذبح لغير الله ❦

ولقد عضدت السنة القرآن
الكريم، وبين ﷺ أن من ذبح لغير
الله ملعون، ففي الحديث المتفق
عليه، وجاء بروايات عدة منها
عند مسلم عن أبي الطفيل قال:
قلنا لعلّي بن أبي طالب: أخبرنا
بشيء أسرّه إليك رسول الله ﷺ،
فقال: ما أسرّ إليّ شيئًا كَتَمَهُ
النَّاسُ، ولكنّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «لَعَنَ
اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ، وَلَعَنَ اللَّهُ

هذا من الشرك الأكبر، يستحق
فاعله لعنة الله وغضبه.

وللإهلال لغير الله صور:

الأولى: ذكر اسم غير الله عند
الذبح على وجه التعظيم، سواء
أذكر معه اسم الله أم لا، فمن ذلك
أن يقول الذابح: بسم الله وبسم
الرسول، فهذا لا يحل، لقوله
تعالى: ﴿وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾
«النحل: ١١٥» ولأن المشركين يذكرون
مع الله غيره، فتجب مخالفتهم
بالتجريد.

ولو قال الذابح: «بسم الله،
محمد رسول الله» فإن قال:
ومحمد - بالجر - لا يحل، لأنه
أشرك في اسم الله اسم غيره،
وإن قال: «محمد» بالرفع - يحل،
لأنه لم يعطفه، بل استأنف فلم
يوجد الإشراك، إلا أنه يكره
لوجود الوصل من حيث الصورة،
فيتصور بصورة الحرام، فيكره،
هذا ما صرح به الحنفية. «بدائع
الصنائع ٤٨/٥».

وصرح الشافعية: بأنه لو
قال: بسم الله واسم محمد، فإن
قصد التشريك كفر وحرمت
الذبيحة، وإن قصد أذبح باسم
الله، وأتبرك باسم محمد كان
القول مكروهاً والذبيحة حلال،
وإن أطلق كان القول محرماً
لإبهامه التشريك وكانت الذبيحة
حلالاً. «البيجيري على الإقناع ٢٥١/٤».

الثانية: أن يقصد الذابح
التقرب لغير الله تعالى بالذبح،
وإن ذكر اسم الله وحده على
الذبيحة، ومن ذلك أن يذبح لقدم
أمير ونحوه، ففي «الدر المختار
مع حاشية ابن عابدين»: لو ذبح
لقدم الأمير ونحوه من العلماء
(تعظيمًا له) حرمت ذبيحته، ولو
أفرد اسم الله بالذكر لأنه أهل بها

لا يجوز النذر بالذبح والتقرب به في مكان يعبد فيه غير الله أو فيه عيد من أعياد الجاهلية

عندكم كتاب» وفي كتاب الجهاد:

«هل عندكم شيء من الوحي إلا ما كان في كتاب الله؟». وفي كتاب الديات: «هل عندكم شيء مما ليس في القرآن؟» وفي مسند إسحاق بن راهويه: «هل علمت شيئاً من الوحي؟»

سبب هذا السؤال أن جماعة من الشيعة كانوا يزعمون أن عند أهل البيت - لا سيما علياً - أشياء من الوحي، خصهم النبي ﷺ بها، لم يطلع عليها غيرهم.

فكان أن غضب لهذه

الفرية رضي الله عنه وقال: «وما كان النبي ﷺ يسر إليّ شيئاً يكتمه الناس»، «وما أسر إليّ شيئاً كتّمه الناس». قال علي رضي الله عنه: والله ما خصني بسر من الأسرار، ولكن حدثني بأحاديث، كما حدث الناس، فاحتفظت بها في قراب سيفي، قالوا: فما فيه؟ فلم يزالوا به حتى أخرج الصحيفة من قراب السيف، وقراب السيف - بكسر القاف وعاء من جلد، الطف من الجراب، يدخل فيه السيف بغمده، فإذا فيه: «لعن الله من ذبح لغير الله»، «ولعن الله من أوى محدثاً» أي مذنباً وحماً، وضمه إليه، ودفع عنه عقاب الجريمة، «ولعن الله من لعن والديه»، «ولعن الله من غير منار الأرض». أي علامات

أمهات المؤمنين - رضي الله عنهن - يطلق منهن من شاء من بعده، فطلق عائشة - رضي الله عنها - خرافات اختلقوها وأشاعوها، فكان أن سأل بعضهم: هل خصك رسول الله ﷺ بسر، أسر به إليك دون بقية الناس؟ في بعض الروايات: «ما كان النبي ﷺ يُسرُّ إليك». «أخبرنا بشيء أسره إليك رسول الله ﷺ»، «أخصكم رسول الله ﷺ بشيء»، والخطاب في كل هذه الروايات لعلي رضي الله عنه، وعند النسائي: «هل عهد إليك رسول الله ﷺ شيئاً لم يعهد إلى الناس عامة». وعند البخاري في كتاب العلم: «هل

حدودها بين المتجاورين في امتلاكها، وبغيرها يحصل على جزء منها ليس له.

ويظهر من ذلك إبطال ما تزعمه الرافضة من الوصية إلى علي رضي الله عنه وغير ذلك من اختراعاتهم من قولهم: إن علياً رضي الله عنه أوصى إليه النبي ﷺ بأمور كثيرة من أسرار العلم، وقواعد الدين، وكنوز الشريعة، لأنه ﷺ خص أهل البيت بما لم يطلع عليه غيرهم، وهذه دعاوى باطلة.

ومن الحديث نتعلم أن حكم الذبح لغير الله، حرام، والذبح في موضع يشرك فيه بالله تعالى، كوثن يُعبد أو صنم أو قبر أو ضريح أو شجرة أو موضع اتخذ عيداً حرام، ومن أكل من هذه الذبيحة فهو آثم، لقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ...﴾

المائدة: ٣.

وروى أبو داود في سننه وهو في صحيح المشكاة (٣٤٣٧)، وصحيح الجامع (٢٥٤٨) عن ثابت بن الضحاك رضي الله عنه قال: نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانة - موضع أسفل مكة - فسال النبي ﷺ فقال: «هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد؟» قالوا: لا. قال: «فهل كان فيها عيد من أعيادهم؟» قالوا: لا. فقال رسول الله ﷺ: «أوف بنذرك فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم». وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

مهما جهد في عبادته، ومهما تورّع في دينه، ومهما
أخلص قلبه من خواطر السوء في سرّه وعلايته، ومن أين
يشك وكيف يطمع، ورسول الله ﷺ لا ينطق عن هوى، ولا
يداهن في دين، ولا يامرّ الناس بما يعلم أن الحق في خلافه،
ولا يحدث بخبر، ولا ينعت أحداً بصفة، إلا بما علمه ربه وبما
نباهه ربه الذي يقول له ولأصحابه: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ
وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٣٣) لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ
جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٣٤) لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا
وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ «الزمر: ٣٣-٣٥»

ثم يبين ﷺ عن كتاب ربه فيقول: «خير الناس قرني، ثم
الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة
أحدهم يمينه، ويمينه شهادته»، ثم يزيد الأمر بياناً ﷺ، فيدل
المؤمنين على المنزلة التي أنزلها الله أصحاب محمد رسول الله
ﷺ، فيقول: «يأتي على الناس زمانٌ، فيغزو فئامٌ من الناس
فيقولون: فيكم من صاحب رسول الله ﷺ؟ فيقولون: نعم،
فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمانٌ فيغزو فئامٌ من الناس،
فيقال: هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ؟ فيقولون:
نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمانٌ فيغزو فئامٌ من
الناس فيقال: هل فيكم من صاحب من صاحب أصحاب رسول
الله ﷺ؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم»، فإذا كان هذا مبلغ صحبة
رسول الله ﷺ، فاي مسلم يطيق بعد هذا أن يبسط لسانه في
أحد من صحابة محمد رسول الله ﷺ؟ وبأي لسان يعتذر يوم
يخاصمونه بين يدي ربه؟ وما يقول وقد قامت عليه الحجة
من كتاب الله ومن خبر نبيه؟ وأين يفر امرؤ من عذاب ربه؟

وليس معنى هذا أن أصحاب رسول الله ﷺ معصومون
عصمة الأنبياء، ولا أنهم لم يخطئوا قط ولم يسيئوا، فهم لم
يدعوا هذا، وليس يدعيه أحدٌ لهم، فهم يخطئون ويصيبون،
ولكن الله فضلهم بصحبة رسوله، فتأدبوا بما أدبهم به،
وحرصوا على أن يأتوا من الحق ما استطاعوا، وذلك حسبتهم،
وهو الذي امرؤا به، وكانوا بعد توابين أوأبين كما وصفهم في
حكم كتابه، فإذا أخطأ أحدهم، فليس يحلّ لهم، ولا لأحد ممن
بعدهم، أن يجعل الخطأ ذريعة إلى سبهم والطعن عليهم، هذا
مجمل ما أدبنا به الله ورسوله، بيد أن هذا المجمل أصبح
مجهولاً مطروحاً عند أكثر من يتصدى لكتابة تاريخ الإسلام
من أهل زماننا، فإذا قرأ أحدهم شيئاً فيه مطعنٌ على رجل من
أصحاب رسول الله ﷺ سارع إلى التوغل في الطعن والسب،
بلا تقوى ولا ورع، كلا، بل تراهم ينسئون كل ما تقضي به
القطرة من الثبوت من الأخبار المروية، على كثرة ما يحيط بها
من الريب والشكوك، ومن الأسباب الداعية إلى الكذب في
الأخبار، ومن العلل الدافعة إلى وضع الأحاديث المكذوبة على

من روائع الماضي

لا تسبوا أصحابي

الأستاذ الشيخ

محمود محمد شاكر

(رحمه الله)

حسب امرئ مسلم لله أن يبلغه

قول رسول الله ﷺ: «لا تسبوا

أصحابي، لا تسبوا أصحابي،

فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم

اتفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد

أحدهم ولا نصيفه»، حتى يرضع

لرب العالمين، ويسمع لنبي الله

ويطيع، فكيف غرّب لسانه وضراوة

فكره عن أصحاب محمد ﷺ، ثم

يعلم علماً لا يشوبه شك ولا ريبة،

أن لا سبيل لأحد من أهل الأرض،

بأصفيهم وحاضرهم، أن يلحق أفل

أصحابه بـ

ولن اضرب المثل بما يكتبه المستشرقون ومن لف لفهم فهم كما نعلم، ولا باهل الزيغ والضلال والضعفينة على اهل الإسلام، كصاحب كتاب الفتنة الكبرى (١)، وأشبابه من المؤلفين، بل سأتكئ بالمثل من كلام بعض المتحمسين (٢) لدين ربهم، المعلنين بالذب عنه والجهاد في سبيله، تعلم أن أخلاق المسلم هي الأصل في تفكيره وفي مناهجه وفي علمه، وأن سمة الحضارة الوثنية الأوربية، تنفجر أحياناً في قلب من لم يحذر ولم يثق، بكل ضغائن القرن العشرين وبأسوأ سخائم هذه الحضارة المتعدية لحدود الله التي كتب على عباده - مسلمهم وكافرهم - أن لا يتعداها.

أربعة من اصحاب رسول الله ﷺ : هم أبو سفيان بن حرب، ومعاوية بن أبي سفيان، وعمرو بن العاص، وهند بنت عتبة بن ربيعة، أم معاوية، رضي الله عنهم، كيف يتكلم أحد الناس عنهم.

١- «قلما جاء معاوية، وصير الخلافة الإسلامية ملكاً عضوضاً في بني أمية، لم يكن ذلك من وحي الإسلام، إنما كان من وحي الجاهلية». ولم يكتف بهذا، بل شمل بني أمية جميعاً فقال: «قامية بصفة عامة لم يغمر الإيمان قلوبها وما كان الإسلام لها إلا رداء تخلعه وتلبسه حسب المصالح والملايسات».

٢- ثم يذكر يزيد بن معاوية بأسوأ الذكر، ثم يقول: «وهذا هو «ال خليفة» الذي يقرضه معاوية على الناس، مدفوعاً إلى ذلك بدافع لا يعرفه الإسلام؛ دافع العصبية العائلية القبلية، وما هي بكثيرة على معاوية ولا بغريبة عليه، فمعاوية هو ابن أبي سفيان، وابن هند بنت عتبة، وهو وريث قومه جميعاً وأشبه شيء بهم في بُعد روحه عن حقيقة الإسلام، فلا يأخذ أحد الإسلام بمعاوية أو بني أمية، فهو منه ومنهم بريء».

٣- «ولسنا ننكر على معاوية في سياسة الحكم ابتداعه نظام الوراثة وقهر الناس عليها فحسب، إنما ننكر عليه أولاً وقبل كل شيء إقصاء العنصر الأخلاقي، في صراعه مع علي، وفي سيرته في الحكم بعد ذلك، إقصاء كاملاً لأول مرة في تاريخ الإسلام، فكانت جريمة معاوية الأولى، التي حطمت روح الإسلام في أوائل عهده هي نقي العنصر الأخلاقي في سياسته نقياً باتاً، ومما ضاعف الجريمة أن هذه الكارثة باكرت الإسلام ولم تنقض إلا ثلاثون سنة على... الرفيعة، ولكي ندرك عمق هذه الحقيقة يجب أن نستعرض صوراً من سياسة الحكم في العهود المختلفة في أيدي أبي بكر وعمر، وعلى أيدي

عثمان ومروان، ثم على أيدي الملوك من أمية، ومن بعدهم من بني العباس، بعد أن خنقت روح الإسلام خنقاً على أيدي معاوية وبني أمية».

٤- «ومضى علي إلى رحمة ربه، وجاء معاوية بن هند وابن أبي سفيان» (وأنا أستغفر الله من نقل هذا الكلام، بمثل هذه العبارة النابية فإنه أبشع ما رأيته). ثم يقول: «فلئن كان إيمان عثمان وورعه وورقته، كانت تقف حاجزاً أمام أمية، لقد انهار هذا الحاجز وانساح ذلك السد، وارتدت أمية طليقة حرة إلى وراثاتها في الجاهلية والإسلام، وجاء معاوية، تعاونه العصبية التي على شاكلته، وعلى رأسها عمرو بن العاص، قوم تجمعهم المطامع والمارب، وتدفعهم المطامح والرجائب، ولا يمسكهم خلق ولا دين ولا ضمير» (وأنا أستغفر الله وأبأ إليه).

ثم قال: «ولا حاجة بنا للحديث عن معاوية، فنحن لا نؤرخ له هنا، وبحسبنا تصرفه في توريث يزيد الملك، لنعلم أي رجل هو، ثم بحسبنا سيرة يزيد لنقدر أية جريمة كانت تعيش في أسلاك أمية على الإسلام والمسلمين».

٥- ثم ينقل خطبة يزعم أنها لمعاوية في أهل الكوفة بعد الصلح يجيء فيها قول معاوية: «وكل شرط شرطته، فتحت قدمي هاتين». ثم يعقب عليه مستدركاً: «والله تعالى يقول: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ والله يقول: ﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرَوْكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النُّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾، فيؤثر الوفاء بالميثاق للمشركون المعاهدين، على نصرة المسلمين لإخوانهم في الدين، أما معاوية فيخيس بعهده للمسلمين، ويجهر بهذه الكبيرة جهره المتبجحين؛ إنه من أمية، التي أبت نحيزتها أن تدخل في حلف الفضول».

٦- ثم يذكر خطبة أخرى لمعاوية في أهل المدينة: «أما بعد، فإني والله ما وليتها بمحبة علمتها منكم، ثم يعلق عليها فيقول: «أجل ما وليها بمحبة منهم، وإنه ليعلم أن الخلافة بيعة الرضى في دين الإسلام، ولكن ما لمعاوية وهذا الإسلام، وهو ابن هند وابن أبي سفيان».

٧- «وأما معاوية بعد علي، فقد سار في سياسة المال سيرته التي ينقي منها العنصر الأخلاقي، فجعله للرئى واللى وشراء الأمم في البيعة ليزيد، وما أشبه هذه الأغراض، بجانب مطالب الدولة والأجناد والفتوح بطبيعة الحال».

٨- ثم قال شاملاً لبني أمية: «هذا هو الإسلام، على الرغم مما اعترض خطواته العملية الأولى، من غلبة

أسرة لم تعمّر روح الإسلام نفوسها، فامنت على حرف حين غلب الإسلام، وظلت تحلم بالملك الموروث العضوض حتى نالته، فسارت بالأمر سيرة لا يعرفها الإسلام».

وهذا ما جاء في ذكر معاوية، وما أضفى الكاتب من ذبوله على بني أمية، وعلى عمرو بن العاص، وأما ما جاء عن أبي سفيان بن حرب فانظر ماذا يقول:

٩- «أبو سفيان هو ذلك الرجل الذي لقي الإسلام منه والمسلمون ما حفلت به صفحات التاريخ، والذي لم يسلم إلا وقد تقررت غلبة الإسلام، فهو إسلام الشفة واللسان، ولا إيمان القلب والوجدان، وما نفذ الإسلام إلى قلب ذلك الرجل قط، فلقد ظلّ يتمنى هزيمة المسلمين ويستبشر لها في يوم حنين، وفي قتال المسلمين والروم فيما بعد، بينما يتظاهر بالإسلام، ولقد ظلت العصبية الجاهلية تسيطر على قوّاده، وقد كان أبو سفيان يحقد على الإسلام والمسلمين، فلما تعرض فرصة للفتنة إلا انتهزها».

١٠- «ولقد كان أبو سفيان يحلم بملك وراثي في بني أمية منذ تولى الخلافة عثمان فهو يقول: «يا بني أمية، تلقفوها تلقف الكرة، قوالذي يحلف به أبو سفيان ما زلت أرجوها لكم، ولتصبرن إلى صبيانكم وراثاً»، وما كان يتصور حكم المسلمين إلا ملكاً حتى في أيام محمد، (واظن أنا أنه من الأدب أن أقول: ﷺ)، فقد وقف ينظر إلى جيوش الإسلام يوم فتح مكة، ويقول للعباس ابن عبد المطلب: «والله يا أبا الفضل، لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيماً»، فلما قال له العباس: إنها النبوة! قال: نعم إذن».

«نعم إذن، وإنها لكلمة يسمعها بأذنه فلا يققها قلبه، فما كان مثل هذا القلب ليفقه إلا معنى الملك والسلطان».

ثم يقول عن هند بنت عتبة أم معاوية:

١١- «ذلك أبو معاوية، فأما أمه هند بنت عتبة، فهي تلك التي وقفت يوم أحد، تلغ في الدم إذ تنهش كبِد حمزة كاللبؤة المتوحشة، لا يشفع لها في هذه الفعلة الشنيعة حق النار على حمزة، فقد كان قد مات، وهي التي وقفت بعد إسلام زوجها كرهاً بعد إذ تقررت غلبة الإسلام تصيح: اقتلوا الخبيث الدنس الذي لا خير فيه، قُبِح من طبيعة قوم! هلا قاتلتهم ودفعتم عن أنفسكم وبلاؤكم؟».

هؤلاء أربعة من أصحاب رسول الله ﷺ، يذكرهم كاتب مسلم، بمثل هذه العبارات الغريبة النابية! بل زاد، فلم يعصم كثرة بني أمية من قلمه، فطرح عليهم كل ما

استطاع من صفات تجعلهم جملة واحدة، برأ من دين الله؛ ينافقون في إسلامهم، وينفون من حياتهم كل عنصر أخلاقي! كما سماه. وأنا لن أناقش الآن هذا المنهج التاريخي، فإن كل مدّع يستطيع أن يقول: هذا منهجي، وهذه دراستي، بل غاية ما أنا فاعل أن أنظر كيف كان أهل هذا الدين، ينظرون إلى هؤلاء الأربعة بأعيانهم، وكيف كانوا - هؤلاء الأربعة - عند من عاصرهم ومن جاء بعدهم من أئمة المسلمين وعلمائهم، وأيضاً فإني لن أحقق في هذه الكلمة فساد ما بُني عليه الحكم التاريخي العجيب، الذي استحدثه لنا هذا الكاتب، بل أدعه إلى حينه.

فمعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، أسلم عام القضية؛ ولقي رسول الله ﷺ مسلماً، وكنم إسلامه من أبيه وأمه، ولما جاءت الردة الكبرى؛ خرج معاوية في هذه القلة المؤمنة التي قاتلت المرتدين، فلما استقر أمر الإسلام وسير أبو بكر الجيوش إلى الشام سار معاوية مع أخيه يزيد بن أبي سفيان رضي الله عنه، فلما مات يزيد في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لأبي سفيان: أحسن الله عزاءك في يزيد. فقال أبو سفيان: من وليت مكانه؟ قال: أخاه معاوية. قال: وصلت رحمتك يا أمير المؤمنين، وبقي معاوية والياً على عمل دمشق، ثم ولّاه عثمان الشام كلها؛ حتى جاءت فتنة مقتل عثمان؛ فولى معاوية دم عثمان لقربته؛ ثم كان بينه وبين علي ما كان.

ويروي البخاري (٥: ٢٨) أن معاوية أوتر بعد العشاء بركة وعنده مولى لابن عباس، فأتى ابن عباس، فقال: دعه فإنه صاحب رسول الله ﷺ. وقال في خير آخر: هل لك في أمير المؤمنين معاوية فإنه أوتر بواحدة. فقال ابن عباس: إنه فقيه.

وروى أحمد في مسنده (٤: ١٠٢) عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس أن معاوية أخبره أن رسول الله ﷺ قصر شعره بمشقص (١). فقلت لابن عباس: ما بلغنا هذا الأمر إلا عن معاوية! فقال: ما كان معاوية على رسول الله ﷺ مثهماً.

وعن أبي الدرداء: ما رأيت أحداً يعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول الله ﷺ من أميركم هذا، يعني معاوية. (مجمع الزوائد ٩/ ٣٥٧).

وروى أحمد في مسنده (٤/ ١٠١) عن أبي أمية عمرو بن يحيى بن سعيد عن جده أن معاوية أخذ الإداوة (٢) بعد أبي هريرة يتبع رسول الله ﷺ بها، واشتكى أبو

هريرة (مرض)، فبينما هو يوضئ رسول الله ﷺ رفع رأسه إليه مرة أو مرتين، فقال: يا معاوية؛ إن وليت أمراً فاتق الله عز وجل وأعدل. قال معاوية: فما زلت أظن أنني مبتلى بعمل لقول النبي ﷺ حتى ابتليت.

وروى أحمد في مسنده (١٢٧/٤) عن العرياض بن سارية السلمي قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو يدعونا إلى السجود في شهر رمضان: هلموا إلى الغداء المبارك! ثم سمعته يقول: اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقه العذاب.

وروى أحمد في مسنده (٢١٦/٤) عن عبد الرحمن بن أبي عميرة عن النبي ﷺ أنه ذكر معاوية فقال: «اللهم اجعله شادياً مهدياً واهد به».

هذا بعض ما قيل في معاوية رضي الله عنه، وفي دينه وإسلامه، فإن كان هذا الكاتب قد عرف واستيقن أن الروايات المتلقفة من أطراف الكتب تنقص هذا نقضاً حتى يقول إن الإسلام بريء منه، فهو وما عرف، وإن كان يعلم أنه أحسن نظراً ومعرفة بقريش من أبي بكر حين ولّى يزيد بن أبي سفيان، وهو من بني أمية، وأنفذ بصراً من عمر حين ولّى معاوية، فهو وما علم! وإن كان يعلم أن معاوية لم يقاتل في حروب الردة، إلا وهو يضمّر النفاق والغدر، فله ما علم، وإن كان يرى ما هو أعظم من ذلك؛ أنه أعرف بصحابة رسول الله ﷺ، من رسول الله ﷺ الذي كان يأتيه الخبر من السماء باسماء المنافقين باعياهم، فذلك ما أعيده منه أن يعتقده أو يقوله. ولكن لينظر فرق ما بين كلامه وكلام أصحاب رسول الله ﷺ عن رجل آخر من أصحابه، ثم ليقطع لنفسه ما شاء من رحمة الله أو من عذابه، ولينظر أيهما أقوى برهاناً في الرواية هذا الذي حدثنا به أئمة ديننا، أم انضمت عليه دفعتاً كتاب من عرض كتب التاريخ، كما يزعمون، ولينظر لنفسه حتى يرجح رواية على رواية، وحديثاً على حديث، وخبراً على خبر، وليعلم أن الله تعالى أدب المسلمين أدباً لم يزالوا عليه منذ كانت لدين الله الغلبة، حتى ضرب الله على أهل الإسلام الذلة بمعاصيهم وخروجهم عن حد دينهم، واتباعهم الأمم في أخلاقها وفي فكرها وفي تصورهما للحياة الإنسانية، يقول ربنا سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾، ويقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾، ويقول: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾، ولينظر أئى له أن يعرف أن معاوية كان يعمل «بوحى

الجاهلية لا الإسلام»، وأنه يعيد الروح عن حقيقة الإسلام، وأن الإسلام لم يعمر قلبه، وأنه خنق روح الإسلام هو وبنو أبيه، وأنه هو وعمرو بن العاص ومن على شاكلتهم، لا يمسخهم خلق ولا دين ولا ضمير، وأن في أسلاخ معاوية وبني أمية جريمة أي جريمة على الإسلام والمسلمين، وأنه يخيس بالعهد ويجهر بالكبيرة جهرة المتبجحين، وأنه ما لمعاوية وهذا الإسلام؟ وأنه ينفي العنصر الأخلاقي من سيرته ويجعل مال الله للرشى واللهو وشراء الذمم، وأنه هو وبنو أمية آمنوا على حرف حين غلب الإسلام.

أما أبو سفيان رضي الله عنه، فقد أسلم ليلة الفتح، وأعطاه رسول الله ﷺ من غنائم حنين كما أعطى سائر المؤلفة قلوبهم فقال له: والله إنك لكريم فذاك أبي وأمي، والله لقد حاربتك فلنعم المحارب كنت، ولقد سالمتك فنعم المسالم أنت، جزاك الله خيراً، ثم شهد الطائف مع رسول الله ﷺ، وفقتت عينه في القتال، ولأه رسول الله ﷺ نجران، ورسول الله ﷺ لا يولي منافقاً على المسلمين، وشهد اليرموك، وكان هو الذي يحرض الناس ويحثهم على القتال، وقد ذكر الكاتب فيما استدل به على إبطان أبي سفيان النفاق والكفر أنه كان يستبشر بهزيمة المسلمين في يوم حنين، وفي قتال المسلمين والروم فيما بعد، وهذا باطل مكذوب، وسأذكر بعد تفصيل ذلك.

أما قول أبي سفيان للعباس: «لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيماً!» فقال العباس: إنها النبوة؛ فقال أبو سفيان: فنعم إذن، فهذا خبر طويل في فتح مكة، قبل إسلامه، وكانت هذه الكلمة «نعم إذن» أول إيدان باستجابته لداعى الله، فأسلم رضي الله عنه وليست كما أولها الكاتب: «نعم إذن»، وإنها كلمة يسمعهها بأذنه فلا يفقهها قلبه، فما كان مثل هذا القلب ليفقه إلا معنى الملك والسلطان، إلا أن يكون الله كشف له ما لم يكشف للعباس ولا لأبي بكر ولا لعمر، ولا لأصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار، وأعوذ بالله من أن أقول ما لم يكشف لرسول الله ﷺ ونبيه ﷺ.

وعن ابن عباس أن أبا سفيان قال: يا رسول الله ثلاثاً أعطنيهن. قال: نعم. قال: تؤمرني حتى أقاتل الكفار كما قاتلت المسلمين. قال: نعم. قال: ومعاوية تجعله كاتباً بين يديك. قال: نعم. وذكر الثالثة، وهو أنه أراد أن يزوج رسول الله ﷺ بابنته الأخرى عزة بنت أبي سفيان، واستعان على ذلك باختها أم حبيبة فقال: «إن ذلك لا يحل لي».

وأما هند بنت عتبة أم معاوية رضي الله عنهما فقد

الكاتب من جهة التاريخ، ولا من جهة المنهاج، ولكني أردت كما قلت أن أبين أن الأصل في ديننا هو تقوى الله وتصديق خبر رسول الله ﷺ وأن أصحاب محمد ﷺ ليسوا لعائين ولا طعانين ولا أهل إفحاش، ولا أصحاب جراءة وتهجم على غيب الضمائر، وأن هذا الذي كانوا عليه أصل لا يمكن الخروج منه، لا بحجة التاريخ، ولا بحجة النظر في أعمال السابقين للعبرة واتقاء ما وقعوا فيه من الخطأ.

ولو صح كل ما يذكر مما اعتمد عليه الكاتب في تمييز صفات هؤلاء الأربعة، وصفة بني أمية عامة، لكان طريق أهل الإسلام أن يحملوه على الخطأ في الاجتهاد من الصحابي المخطئ ولا يدفعهم داء العصر أن يوغلوا من أجل خبر أو خبرين في نفي الدين والخلق والضمير عن قوم هم لقرب زمانهم وصحبتهم لرسول الله ﷺ، أولى أهل الإسلام بأن يعرفوا حق الله وحق رسوله، وأن يعلموا من دين الله ما لم يعلمه مجترئ عليهم طعان فيهم.

واختتم كلمتي هذه بقول النووي في شرح مسلم (٩٣/١٦): «اعلم أن سب الصحابة رضي الله عنهم حرام من فواحش المحرمات، سواء من لابس الفتن منهم وغيره، لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متاولون. وقال القاضي: سب أحدهم من المعاصي الكبائر، ومذهبنا ومذهب الجمهور أن يعز ولا يقتل. وقال بعض المالكية يقتل».

واسدي النصيحة لمن كتب هذا وشبهه أن يبرا إلى الله علانية مما كتب وأن يتوب توبة المؤمنين مما فرط منه، وأن ينزه لسانه، ويعصم نفسه، ويظهر قلبه، وأن يدعو بدعاء أهل الإيمان: «رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» «الحشر: ١٠».

من أجل هذا أقول: إن خلق الإسلام، هو أصل كل منهاج في العلم والفهم، سواء كان العلم تاريخاً أو أدباً أو اجتماعاً أو سياسة، وإلا فنحن صائرون إلى الخروج عن هذا الدين، وصائرون إلى تهديم ما بناه أصحاب رسول الله ﷺ، وإلى جعل تاريخ الإسلام حشداً من الأكاذيب الملفقة، والأهواء المتناقضة، والعيب بكل شيء شريف وورثتنا إياه رحمة الله لهم وفتح الله عليهم، ورضاه عن أعمالهم الصالحة، ومغفرته لهم ما أساءوا، رضي الله عنهم وغفر لهم وأتابهم بما جاهدوا وصبروا، وعلموا وعلموا، وأستغفر الله وأتوب إليه.

روى عن عبد الله بن الزبير (ابن سعد ١٧١/٨) قال: لما كان يوم الفتح أسلمت هند بنت عتبة ونساء معها وأتين رسول الله ﷺ وهو بالابطح فبايعنه، فتكلمت هند فقالت: يا رسول الله، الحمد لله الذي أظهر الدين الذي اختاره لنفسه، لتفنعني رحمك يا محمد، إني امرأة مؤمنة بالله مصدقة برسوله. ثم كشفت عن نقابها وقالت: أنا هند بنت عتبة. فقال رسول الله ﷺ: «مرحباً بك». فقالت: والله ما كان على الأرض أهل خباء أحب إلي من أن بذلوا من خيائك، ولقد أصبحت وما على الأرض أهل خباء أحب إلي من أن يعزوا من خيائك. فقال رسول الله ﷺ: «وزيادة». قال محمد بن عمر الواقدي: لما أسلمت هند جعلت تضرب صنماً في بيتها بالقدوم حتى فلذته فلذة فلذة وهي تقول: كنا منك في غرور. وروى البخاري هذا الخبر عن أم المؤمنين عائشة (٤٠/٥).

فهل يعلم عالم أن إسلام أبي سفيان وهند كان نفاقاً وكذباً وضغينة لا أدري. ولكن أئمتنا من أهل هذا الدين لم يطعنوا فيهم، وارتضاهم رسول الله ﷺ وارتضى إسلامهم، وأما ما كان من شأن الجاهلية، فقل رجل أو امرأة من المسلمين لم يكن له في جاهليته مثل ما فعل أبو سفيان، أو شبيه بما يروى عن هند إن صح.

وأما عمرو بن العاص، فقد أسلم عام خيبر قدم مهاجراً إلى الله ورسوله، ثم أمره رسول الله ﷺ على سرية إلى ذات السلاسل يدعو بلياً إلى الإسلام، ثم استعمله رسول الله ﷺ على عمان فلم يزل والياً عليها إلى أن توفي رسول الله ﷺ، ثم أقره عليها أبو بكر رضي الله عنه ثم استعمله عمر رضي الله عنه.

وروى الإمام أحمد في مسنده (٣٢٧/٢، ٣٥٣، ٣٥٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ابنا العاص مؤمنان» يعني هشاماً وعمراً.

وروى الترمذي وأحمد في مسنده (١٥٥/٤) عن عقبة بن عامر الجهني: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أسلم الناس وأمن عمرو بن العاص».

وروى أحمد في مسنده (١٦١/١) عن طلحة بن عبيد الله قال: «ألا أخبركم عن رسول الله ﷺ بشيء؟ ألا إني سمعته يقول: عمرو بن العاص من صالح قريش. ونعم أهل البيت أبو عبد الله، وأم عبد الله، وعبد الله».

فإذا كان جهاد عمرو، وشهادة أصحاب رسول الله ﷺ، وتولية رسول الله ﷺ ثم أبي بكر، ثم عمر، لا تدل على شيء من فضل عمرو بن العاص، ولا تدل على نفي النفاق في دين الله عنه، فلا ندري بعد ما الذي ينفع عمراً في دنياه وآخرته؟ ولست اتصدى هنا لتزييف ما كتبه

تحذير

تحذير

تحذير

الداعية

من القصص الواهية

القول الجلي

في قصة

شرب بول

النبي

صلى الله عليه وسلم

الحلقة

الثالثة والثمانون

إعداد
علي حشيش

هذه القصة المفتراة على الصحابة أم أيمن مولاة رسول الله ﷺ بأنها شربت بول النبي ﷺ، ولقد اشتهرت وانتشرت هذه القصة، خاصة في هذه الأيام، حيث قامت بنشرها العديد من الصحف، وعلى سبيل المثال لا الحصر:

١- جريدة «عين» في يوم (٢٤/٥/٢٠٠٧) (ص٣) تحت عنوان: «هل يعتذر المفتي للنبي؟» جاء فيه: «هل ثبت أن أحداً من الصحابة تبرك ببول رسول الله ﷺ؟ هل تصدق أن فضيلة الدكتور علي جمعة أجاب: نعم».

السؤال ورد في كتاب بعنوان «الدين والحياة الفتاوى العصرية اليومية»، يقول المفتي بالنص: «نعم، أم أيمن شربت بول رسول الله ﷺ، فقال لها: «هذه بطن لا تجرجر في النار» لأن فيها جزءاً من سيدنا رسول الله ﷺ ومن أحب عرف، ومن عرف اغترف، ويكون التبرك بلعابه الشريف، أو بعرقه الشريف، أو بشعره الشريف، أو ببوله الشريف، أو بدمه الشريف، فكل من عرف حب رسول الله ﷺ لا يأنف، كما لا تأنف الأم من غائط ابنها، فما بالك بسيدنا رسول الله ﷺ ونحن نحبه أكثر من حبنا لأبائنا وأبنائنا وأزواجنا، فمن أنف أو تأنف من رسول الله ﷺ فليراجع إيمانه». اهـ.

قلت: هذه هي الفتوى التي جاءت فيها قصة شرب أم أيمن لبول النبي ﷺ وتناولتها الصحف بالتشهير بين همز ولمز، وبين من يريد أن يقف على حقيقة هذه القصة.

٢- ونشرت جريدة «الدستور» في عددها (١١٤) (٢٣/٥/٢٠٠٧) (ص٥) تحت عنوان: «الفتاوى تمهد الطريق أمام الهوس الديني» جاء فيها: «فوضى الفتاوى من إرضاع الكبير» إلى «بول الرسول» وجاء فيها أيضاً:

«أما ما فعلته دار الإفتاء المصرية في سياق ردها على «فتوى البول» أنها أصدرت بياناً أكدت فيه على أن طهارة رسول الله ﷺ في الظاهر والباطن محل إجماع بين الأمة، مشيرة إلى أن البعض يرى أن هذه الطهارة لجميع الأنبياء». اهـ.

٣- ونحن أمام هذه المسائل لا نسلك مسلك

الحسين.

١- قال الإمام النسائي في «الضعفاء

والمترولين» ترجمة (٣٨٣): «عبد الملك بن

الحسين أبو مالك النخعي: متروك». اهـ.

قلت: وهذا المصطلح عند الإمام النسائي له

معناه، ولقد بينه الإمام الحافظ ابن حجر في

«شرح النخبة» (ص ١٩١) حيث قال: «ولهذا كان مذهب

النسائي أن لا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع

على تركه».

٢- وأورده الإمام الدارقطني في «الضعفاء

والمترولين» ترجمة (٣٦٣) وقال: «عبد الملك بن حسين أبو

مالك النخعي، عن البصريين والكوفيين».

قلت: هذا كل ما قاله الإمام الدارقطني في أبي مالك

النخعي، فيتوهم من لا دراية له بمنهج الدارقطني في

كتابيه هذا أن الدارقطني قد سكت عنه ولم يذكر فيه

جرحاً ولا تعديلاً، ولكن هيهات، حيث إن مجرد ذكر

الإمام الدارقطني لأبي مالك النخعي يدل على أن هناك

إجماعاً على تركه، يتبين ذلك مما جاء في مقدمة كتاب

«الضعفاء والمترولين» للدارقطني، حيث قال الإمام أبو

بكر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي البرقاني: طالت

محاورتي مع أبي منصور إبراهيم بن الحسن بن حمكان

لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عنه

وعنه في «المترولين من أصحاب الحديث» فتقرر

بيننا وبينه على ترك من أثبته على حروف المعجم

في هذه الورقات. اهـ.

٣- أورده الإمام ابن أبي حاتم في «الجرح

والتعديل» (٣٤٧/٢، ٣٤٧/٥، ١٦٤١/٣) قال:

«عبد الملك بن الحسين أبو مالك النخعي

سألت أبي عنه فقال: ضعيف الحديث».

وقال: سألت أبا زرعة عن أبي

مالك النخعي فقال: ضعيف

الحديث.

وقال: حدثنا العباس

بن محمد الدوري

قال: سمعت

يحيى

الصحف التي تريد زعزعة المسلمين عن مؤسساتهم،

ولكن نقدم للقارئ الكريم بحثاً علمية حديثة حتى يقف

على حقيقة هذه القصة دون أن نتعرض لأي شخص أو

مؤسسة بشيء من همز أو لمز.

وهذه هي غايتنا التي أسست عليها من أول يوم هذه

السلسلة، سلسلة «تحذير الداعية من القصص الواهية».

وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق لهذه القصة:

«قصة شرب أم أيمن بول النبي ﷺ».

أولاً: المتن

رؤي عن أم أيمن أنها قالت: قام النبي ﷺ من الليل

إلى فخارة من جانب البيت فبال فيها، فقامت من الليل

وأنا عطشى فشربت ما في الفخارة وأنا لا أشعر، فلما

أصبح النبي ﷺ قال: «يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة

فاهريقي ما فيها». قلت: قد والله شربت ما فيها، قالت:

فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه ثم قال: «أما

أنك لا يفجع بطنك بعده أبداً».

ثانياً: التخريج

هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة أخرجه

الحاكم في «المستدرک» (٦٣/٤) كتاب: «معرفة الصحابة»

باب: «ذكر أم أيمن مولاة رسول الله ﷺ وحاضنته». قال:

أخبرنا أحمد بن كامل القاضي، حدثنا عبد الله بن روح

المدائني، حدثنا شبابة، حدثنا أبو مالك النخعي، عن

الأسود بن قيس، عن نبيح العنزي، عن أم أيمن رضي الله

عنها قالت: قام النبي ﷺ من الليل إلى فخارة...

الحديث.

وأخرجه أبو نعيم في «دلائل النبوة» (١٥٨/٢) قال:

حدثنا أحمد بن سليمان، قال: حدثنا الحسن بن إسحاق،

حدثنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا شبابة بن سوار،

حدثنا أبو مالك النخعي به.

وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٨٥/٢٥) في

سند أم أيمن أم أسامة بن زيد مولاة رسول الله ﷺ، ح

(٢٣٠) قال: حدثنا الحسين بن إسحاق التستري، حدثنا

عثمان بن أبي شيبة، حدثنا شبابة بن سوار، حدثني أبو

مالك النخعي به.

ثالثاً: التحقيق

هذا الحديث الذي جاءت به هذه القصة الواهية «لا

يصح»، وعلته أبو مالك النخعي واسمه: عبد الملك بن



١٠٠٦/٤٠) وقال: أبو مالك النخعي الواسطي اسمه عبد الملك بن الحسين، ثم نقل أقوال الأئمة قائلاً: قال عمرو بن علي: ضعيف منكر الحديث، وقال الأزدي والنسائي: متروك الحديث. ثم أقوال بقية الأئمة التي ذكرناها آنفاً.

قلت: يتبين من هذا التحليل أن أبا مالك النخعي واسمه عبد الملك بن الحسين أجمع الأئمة على تركه كما هو مذهب النسائي، وتبين أنه متروك منكر الحديث ليس بشيء، وعلى ذلك فالقصة: «قصة شرب أم أيمن لبول النبي ﷺ» قصة واهية، والسند الذي جاء به حديث القصة تالف، وأن القصة مفتراة على أم أيمن.

قلت: فليحذر هؤلاء الذين يتكلمون في سنة رسول الله ﷺ بغير علم من تخريج وتحقيق، فقد أخرج الإمام البخاري في «الصحیح» (ح ١٠٩) في أول ثلاثي وقع في البخاري حيث قال: حدثنا مكي بن إبراهيم قال: حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «من يقل علي ما لم أقل فليتبوأ مقعده من النار».

فلم يثبت عن أم أيمن رضي الله عنها أنها شربت بول النبي ﷺ، ولم يثبت عن النبي ﷺ أنه قال لها: «هذه بطن لا تجرجر في النار»، ولا يصح التأويل لأن التأويل فرع التصحيح كما قال علماء الحديث، ولم يصح هذا عن النبي ﷺ كما بينا آنفاً.

فلا يؤول بأن البطن لا تجرجر في النار، أو لا تفجع لأن فيها جزءاً من رسول الله ﷺ، وهو البول، بل أدى الغلو الناتج عن اعتقاد صحة هذه القصة المنكرة إلى إصدار إفتاء بطهارة بول النبي ﷺ كما جاء في سياق الرد على «فتوى شرب البول» بإصدار بيان يؤكد على أن طهارة رسول الله ﷺ في الظاهر والباطن محل إجماع بين الأئمة، وهذه الفتوى التي تدافع عن هذه القصة الواهية «قصة شرب بول النبي ﷺ» فتوى مردودة بما ثبت في السنة الصحيحة المطهرة.

١- فقد بوب الإمام البخاري في «صحيحه» في كتاب الوضوء باباً بعنوان: «وضع الماء عند الخلاء» (ح ١٤٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ دخل الخلاء فوضعت له وضوءاً قال: «من وضع هذا» فأخبر فقال: «اللهم فقه في الدين».

وأخرجه كذلك الإمام مسلم (ح ٢٤٧٧) فالحديث متفق عليه.

بن معين يقول: «أبو مالك النخعي ليس بشيء».

٤- وأورده الإمام ابن عدي في «الكامل» (٣٠٣/٥، ١٤٤٧/٤٧٩) وقال: حدثنا إعلان، حدثنا ابن أبي مريم، سألت يحيى بن معين عن أبي مالك فقال: «ليس بشيء».

ثم قال: سمعت ابن حماد يقول: قال البخاري: عبد الملك بن الحسين أبو مالك النخعي ليس بالقوي عندهم.

٥- وقال الإمام ابن حبان في «المجروحين» (١٣٤/٢): عبد الملك بن الحسين بن أبي الحسين النخعي أبو مالك من أهل واسط، كان ممن يروي المقلوبات عن الأئمة لا يجوز الاحتجاج به فيما وافق الثقات، ولا الاعتبار فيما لم يخالف الأئمة. اهـ.

قلت: ثم أخرج من طريق ثالث تخريج الإمام يحيى بن معين لأبي مالك النخعي فقال: أخبرنا الحنبل قال: حدثنا أحمد بن زهير عن يحيى بن معين قال: أبو مالك النخعي: ليس بشيء.

قلت: وقول الإمام ابن معين في أبي مالك النخعي: «ليس بشيء» من مراتب التجريح الشديد الذي يطلقه ابن معين على الكذابين أو المتروكين، وهذا ظاهر بالقرائن من أقوال أئمة الجرح والتعديل كما بينا من قول الإمام النسائي والإمام البرقاني والإمام ابن خنكان والإمام الدارقطني وغيرهم.

٦- وأورده الإمام البخاري في كتابه «الضعفاء الصغير» ترجمة (٢١٩) وقال: «ليس بالقوي عندهم».

٧- وأورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٥١٩٨/٦٥٣/٢) ونقل أقوال أئمة الجرح والتعديل في عبد الملك بن حسين أبو مالك النخعي وأقرها.

٨- وأورده الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٢/١٢)



٢- وبُوب الإمام البخاري في صحيحه في كتاب الوضوء باباً بعنوان: «الاستنجاء بالماء» (ح ١٥٠) قال: حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال: حدثنا شعبة عن أبي معاذ واسمه عطاء بن أبي ميمونة قال: سمعت أنس بن مالك يقول: «كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته أجيء أنا وغلام معنا إداوة من ماء يعني يستنجي به». قلت: هذا ما استبان لنا من سنة نبينا ﷺ، فلا ندعها لقول أحد من الناس.

رابعاً: الإجماع الأول:

نقل الإمام ابن القيم في «إعلام الموقعين» (٦/١): قال الشافعي: «أجمع المسلمون على أن من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس».

خامساً: البعد عن التقليد:

كذلك نقل الإمام ابن القيم الإجماع الثاني، قال أبو عمر وغيره من العلماء: «أجمع الناس على أن المقلد ليس مبعوداً من أهل العلم، وأن العلم معرفة الحق بدليله». قال الإمام ابن القيم: «فقد تضمن هذان الإجماعان إخراج المتعصب بالهوى والمقلد الأعمى عن زمرة العلماء».

فالامر بالنسبة للقصة بحث علمي حديثي مبني على التخريج والتحقيق لا تعصب ولا تقليد، وأمام هذه الفتنة نقول كما قال السلف: «سموا لنا رجالكم فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر إلى أهل البدعة فيترك حديثهم». (مقدمة مسلم).

سادساً: طيب عرق النبي ﷺ:

نحن نثبت ما أثبتته السنة الصحيحة المطهرة، فقد أخرج مسلم (٢٣٣١) كتاب الفضائل (ح ٨٣) باب: طيب عرقه ﷺ من حديث أنس قال: دخل علينا النبي ﷺ فقال (من القيلولة) عندها، فغرق، وجاءت أمي بقارورة، فجعلت تسلت العرق فيها، فاستيقظ النبي ﷺ، فقال: «يا أم سليم، ما هذا الذي تصنعين؟» قالت: هذا عرقك نجعله في طيبنا وهو من أطيب الطيب. اهـ.

سابعاً: ريق النبي ﷺ:

أخرج البخاري في صحيحه (ح ٤٢١٠)، ومسلم (ح ٢٤٠٦) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر: «لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله

ورسوله». قال: قبات الناس يدوكون

ليلتهم: أيهم يعطاها؟ فلما أصبح

الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو

أن يعطاها، فقال: أين علي بن أبي طالب؟

ف قيل: هو يا رسول الله يشتكى عينيه. قال:

فارسوا إليه، فأتي به فبصق رسول الله ﷺ في

عينيه ودعا له فبرأ حتى كان لم يكن به وجع

فاعطاه الراية، فقال علي: يا رسول الله، أقاتلهم

حتى يكونوا مثلنا؟ فقال: «انفذ على رسلك حتى تنزل

بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب

عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً

واحدًا خير لك من أن يكون لك حُمْرُ النعم». اهـ.

هذا من القصص الصحيحة على سبيل المثال لا

الحصر في عرق النبي ﷺ وريق النبي ﷺ فهي من دلائل

النبوة تؤمن بها لثبوتها بالسنة الصحيحة المطهرة،

وننكر كل حديث منكر ثبتت نكارتة بالبحوث العلمية

الحديثية.

فلسنا غلاة: نقلد تقليدًا أعمى جرياً وراء أصحاب

القصص الواهية لإطراء نبينا، ولسنا جفاة: نتعصب

لقوم اتبعوا أهواءهم فانكروا دلائل النبوة الثابتة

لنبينا بالسنة المطهرة.

فقد أخرج البخاري في «صحيحه» (ح ٣٤٤٥) من

حديث ابن عباس رضي الله عنهما سمع عمر

رضي الله عنه يقول على المنبر: سمعت النبي ﷺ

يقول: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن

مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله

ورسوله».

وإن شاء الله سنواصل الحديث

لتمييز الخبيث من الطيب.

هذا ما وفقني الله إليه وهو

وحده من وراء القصد.



الفنّاءون!

يجيب عليها
لجنة الفتوى
بالمركز العام

﴿...﴾، مثل قوله: «أعوذ بكلمات الله التامات من شر
كل خلق»، وقوله ﴿...﴾ للحسن والحسين: «أعيزكما بكلمات
الله التامة من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة».
ولا يجوز الذهاب إلى الساحر لحل السحر.

الجهر بالعصية

ما حكم الشرع فيمن يبيد معاصيه للناس، وقد
سترها الله عليه؟

الجواب: قال الله تعالى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ
بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾، وأخبر النبي ﷺ أن الله يعافي
المنذرين إذا ستروا على أنفسهم ولم يجهروا بذنوبهم،
فقال ﷺ: «كل امتي معافي إلا المجاهرون، وإن من
المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً، ثم يصبح وقد
ستره الله، فيقول: يا فلان، عملت البارحة كذا وكذا وقد
بات يستره ربه فيصبح يكشف ستر الله عنه»، «متفق
عليه».

قراءة القرآن على الأموات

ما حكم من يجمع الناس في بيته على قراءة القرآن
على أرواح الأموات، وما حكم إعطاء الأجر على ذلك؟
الجواب: لا يجوز الاجتماع على قراءة القرآن لروح
الأموات تطوعاً ولا بأجرة، ولم يصح عن النبي ﷺ في
ذلك شيء ولو كان خيراً لسبقونا إليه

الذكر في الركوع والسجود

ما هو الذكر الثابت في الركوع والسجود، وهل
الدعاء جائز في الركوع؟

الجواب: ذكر الركوع أقله: سبحان ربي العظيم، وذكر
السجود أدناه: سبحان ربي الأعلى، وهناك أذكار أخرى
صحيحة ثابتة، ومن حفظها فأتى بها كان خيراً، ومن
اقتصر على التسبيح أجزاء، والدعاء في السجود جائز؛
لقوله ﷺ: «أما الركوع فعظموا فيه الرب، عز وجل وأما
السجود فاجتهدوا في الدعاء...» صحيح مسلم ومن
اقتصر على ذكر من هذه الأذكار فهو حسن، ومن أتى
ببعض الأذكار الواردة معها فهو حسن، وهناك أدعية
مأثورة، من دعا بها فهو خير، ومن دعا بما أحب فلا
باس.

حكم رفع الأيدي عند الدعاء

ما حكم رفع الأيدي عند الدعاء؟
الجواب: رفع اليدين في الدعاء سنة ثابتة عن النبي
ﷺ وهو من السنة المتواترة تواتراً معنوياً، وهناك

تحريك السبابة في التشهد

هل تحريك السبابة على الركبة في التشهد سنة أم
هو عيب؟ وكيف يكون؟
الجواب:

١- تحريك السبابة وهي ممدودة في التشهد سنة،
قال الألباني - رحمه الله - في «صفة صلاة النبي ﷺ»:
(١٥٨، ١٥٩): «وكان ﷺ ييسط كفه اليسرى على ركبته
لليسرى، ويقبض أصابع كفه اليمنى كلها، ويشير
بإصبعه التي تلي الإبهام إلى القبلة، ويرمي ببصره
إليها»، «وكان يرفع إصبعه يحركها يدعو بها»، ويقول:
«لهي أشد على الشيطان من الحديد» يعني السبابة.

حكم الإسلام في الدجالين

هل ضارب الرمل وقاتح الفنجان وقاتح الكتاب من
الدجالين والمشعوذين؟

الجواب: نعم، ضارب الرمل، وقارئ الفنجان، وقاتح
الكتاب من الدجالين والمشعوذين، الذين يدعون معرفة
الغيب، سواء كان بواسطة الجن أم لا، فلا يعلم الغيب إلا
الله، وتصديقهم كفر بالله عز وجل، لقوله ﷺ: «من أتى
كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد».

فك السحر

ماذا يفعل الشخص الذي عمل له سحر؟
الجواب: الوقاية من السحر تكون بذكر الله، والعلاج
منه أيضاً يكون بقراءة الرقية الشرعية، ومنها قراءة
القاتحة، والإخلاص والمعوذتين، وما ثبت من تعوذات عن

فرغنا من الدفن قال النبي ﷺ: اللهم اغفر له، اللهم ارحمه، ونحن نؤمن عليه، فلما لم يُنقل ذلك، علم أن المراد بالاستغفار والدعاء السر لا الجهر، والفردى لا الجماعى.

غلق المحمول أثناء الصلاة

١- ما حكم الذي يغلق المحمول أثناء الصلاة إذا رن وهل ذلك من الحركة التي تبطل الصلاة؟
الجواب: لا بأس بإغلاق المحمول إذا رن أثناء الصلاة، وهذه الحركة مما يباح فعله في الصلاة.

الصلاة في المسجد الذي فيه قبر

٢- هل تجوز صلاة الجنازة في مسجد به قبر؟
الجواب: نهى النبي ﷺ عن اتخاذ القبور مساجد، فلا تصح الصلاة في مسجد به قبر، ولو كانت صلاة جنازة.

مس العائض للمصحف

هل يجوز للعائض التي تحفظ القرآن أن تضع المصحف على حامل وتقرأ منه حتى لا تنسى؟
الجواب: نعم، يجوز لكي لا يُنسى، ولا حرج إن شاء الله.

زكاة الماشية

بسال سائل:
اشترت بهيمة صغيرة ثم نمتها حتى كبرت فبعتها بزيادة، فهل على زكاة؟
الجواب: بارك الله لك، ولا زكاة عليك، إلا أن تدخري هذا المبلغ، وأن يبلغ النصاب، ويحول عليه الحول.

ميراث

هل يجوز حبس التركة عن التقسيم حتى ينتهي الطلاب من الدراسة، ويتزوج من لم يتزوج من الأولاد؟
الجواب: لا بأس بتأخير التقسيم إذا تراضى الورثة على ذلك، فإذا طلب أحدهم حقه فلا يمنع من ذلك، والله أعلم.

صيام العائض

دورتها خمسة أيام، وفي رمضان الماضي رأت الجفاف بعد ثلاثة أيام فصامت اليوم الرابع، وفي اليوم الخامس نزل الدم، فما حكم صيامها؟
الجواب: لقد أخطأت حيث تعجلت فصامت قبل انتهاء الأيام التي تعلم أنها دورة، وعليها قضاء اليوم الذي صامته في أيام الدورة مع بقية الأيام.

الصدقات حق للمرأة وحدها

١- هل الصدقات التي دفعه والدي والمقروشات التي اشتراها في زواجي بعد وفاته هل يكون لأخواتي نصيب فيها؟
الجواب: الصدقات التي دفعه والدك في زواجك لامراتك، وكذا الأثاث الذي اشتراه لزواجك هو ملك زوجتك وليس لملكك، وعليه فلا شيء لأخواتك فيه.

حسن القضاء للمقترض

٢- استلفت من אחتي ذهب عيار ١٨، ثم رددته بذهب عيار ٢١ ما الحكم في ذلك؟
الجواب: إذا اقترضت من אחتك ذهباً عيار ١٨ وعقد الرد اشترت لها عيار ٢١ فلا بأس، وذلك من حسن القضاء، قال ﷺ: «خيركم أحسنكم قضاء».

حكم التنازل عن الميراث

أخواتي أربع، وقد توفي والدنا، وثلاثة منهن لا تريد نصيباً في العقار، وقد عرضت عليهن نصيبهن، ولكن رفضن، وأختي الرابعة تريد حقها، فما حكم الشرع في ذلك؟
الجواب: إذا عرضت على أخواتك نصيبهن مما ترك أبوهن فتنازلن كلهن أو بعضهن عن طيب نفس، ولا سيما إذا كان نصيبهن قليلاً فلا بأس، وباب المكافأة واسع، فاحسن إليهن، ويزهن.

لدعاء الجماعى على المقابر

بسال: محمد شعبان - الغربية:
نرجو من علمائنا توضيح هذه المسألة: فقد ورد في العبد الرابع من السنة الثانية والثلاثون في فتاوى اللجنة بالمركز العام بمجلة التوحيد بخصوص الدعاء الجماعى الجهرى عند القبر ما نصه: «لم يرد في بيان صفة الاستغفار والدعاء للميت بعد الدفن حديثاً يعتمد عليه فيما نعلم، وإنما ورد الأمر بمطلق الاستغفار والدعاء له بالتثنية»، فهل يجوز الدعاء الجماعى الجهرى عند القبري؟

الجواب: المشهور في السنة في الدعاء للميت بعد الدفن أن النبي ﷺ قال: «استغفروا لأخيكم وسلوا له التثنية فإنه الآن يُسأل»، فأمرهم بالاستغفار والسؤال، فدل على أن ذلك إنما يكون من كل فرد في نفسه، لا جماعة، ولو كان النبي ﷺ دعا جهرًا لقال الراوى: فلما

منهج

السلف

في تفويض الصفات

الحلقة السادسة عشر

من لوازم القول
بالتفويض في الصفات

إعداد

د. محمد عبدالمعطي الموسوي

ويستلزم القول بالتفويض في معاني

الصفات - فضلاً عما سبق ذكره - جعل

الصفات من المتشابهة.. وادعاء التشابه فيها

والقول بتفويض معانيها والزعم بأنه لا

يعلمها إلا الله، يستلزم هو الآخر «الإعراض

عن ذكره وعدم الاشتغال به، وحاشا لله أن

يكون في كتابه ما أمر المسلمين بالإعراض

عنه وعدم التساغل به، أو أن يكون سلف

الامة واثمتها اعرضوا عن شيء من كتاب

الله لاسيما الآيات المتضمنة لذكر أسماء الله

وصفاته، فما منها آية إلا وقد روى الصحابة

فيها ما يوافق معناها ويفسره عن النبي ﷺ،

وتكلموا في ذلك بما لا يحتاج معه إلى مزيد..

وقول مدعي أن الصفات من المتشابهة:

(والدليل عليه أن أئمة السنة وأخبار الأمة بعد صحب النبي ﷺ لم يودع أحد منهم كتابه الأخبار المتشابهات، فلم يورد مالك في الموطأ شيئاً وكذلك الشافعي وأبو حنيفة وسفيان والليث والثوري ولم يعتنوا بنقل المشكلات)، فإن هذا الكلام لا يقوله إلا من كان من أبعد الناس عن معرفة هؤلاء الأئمة وما نقلوه وصنفوه، وقوله رجم بالغيب، فإن نقل هؤلاء الأئمة وأمثالهم لهذه الأحاديث مما يعرفه من له أدنى نصيب من معرفة هؤلاء الأئمة، وهذه الأحاديث عن هؤلاء وأمثالهم أخذت، وهم الذين أدوها إلى الأمة» (١).

بل إن الادعاء بأن أي الصفات هي من المتشابهة الذي لا يعلم معناه إلا الله، مقص إلى الزعم بأن ظواهر هذه النصوص تدل على معنى لا يليق بالله تعالى، وقد قال بهذا طائفة حين نطق قائلهم: «بأن هذه المتشابهات - ويعني بها صفات الله تعالى - يجب القطع بأن مراد الله منها شيء غير ظاهرها، كما يجب تفويض معانيها إلى الله تعالى ولا يجوز الخوض في تفسيرها» (٢)، وهذا قول - كما دللنا عليه ولا تزال - مجانب للصواب، وحتى إن صح حمل شيء من القرآن على التشابه فكيف يعقل أن تكون أحاديث الصفات من المتشابهة.

وقضلاً عن كون القول بالتفويض في معاني الصفات مستلزم لما ذكر فإنه مستلزم كذلك لأن يكتنفها الغموض والتناقض وأنهما يحيطان بها من كل جانب، ذلك «أن أصحاب التجهيل الذين قالوا: نصوص الصفات الفاظ لا تعقل معانيها ولا يدري ما أراد الله ورسوله منها، ولكن نقرأها الفاظاً لا معاني لها، ونعلم أن لها تأويلاً لا يعلمه إلا الله.. بنوا مذهبهم على أن هذه النصوص من المتشابهة، وأن للمتشابهة تأويلاً لا يعلمه إلا الله، فنتج عن هذين الأصلين أن تناقضوا أقبح تناقض فقالوا: تجري على ظواهرها وتأويلها بما يخالف الظواهر باطل، ومع ذلك قلها تأويل لا يعلمه إلا الله، فكيف يثبتون لها تأويلاً ويقولون: تجري على ظواهرها» ويقولون الظاهر منها مراد، والرب منفرد بعلم تأويلها» (٣).

والحق أن القول بأن آيات الصفات وأحاديثها الصحيحة وما لحق بذلك مما ورد عن الصحب الكرام ومن تبعهم بإحسان، من المتشابهة «قول مردود فقد تطرق إمام المفسرين ابن جرير الطبري في تفسيره، إلى بيان المراد بالمتشابهة عند قول الله تعالى (هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ.. آل عمران/٧)، وذكر الأقوال في ذلك عن السلف ولم يذكر أن أحداً من السلف قال بدخول آيات الصفات في قسم المتشابهة» (٤)، وقد رد مؤلف كتاب (إيثار الحق على الخلق) على مدعي ذلك بكلام جيد واعتبر هذا القول غير صحيح، لقول الراشدين في العلم الذي يعلمونه (أَمَّا بِهِ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا.. آل عمران/٧)، ولزم الله الذين في قلوبهم زغ بابتغاء تأويله، هـ

وقد سبق أن ذكرنا أن «هؤلاء غلطوا في المتشابهة، وفي جعل هذه النصوص من المتشابهة، وفي كون المتشابهة لا يعلم معناه إلا الله، فإخطأوا في المقدمات واضطروهم إلى هذا، التخلص من تأويلات المبطلين وتحريفات المعطلين وسدوا على أنفسهم الباب وقالوا: لا نرضى بالخطأ ولا وصول لنا إلى الصواب،

ويقتضي القول بالتفويض في معاني الصفات نسبة من خالف القائلين به إلى البدعة.. وهذا أيضاً خطأ جسيم - على ما سبق ذكره - لأن فيه الطعن في معتقد خير القرون من الصحابة وتابعيهم بل والطعن في معتقد الأنبياء والمرسلين.. كما فيه تسوية بين من أثبت الصفات ومن نفاهما، بما يعني جعل الحق باطلاً وأن تكون السنة بدعة. كما تكمن خطورة القول بالتفويض - على ما سبق ذكره أيضاً - في أنه السبيل الذي ألجا الملاحدة القدامى من فلاسفة المسلمين إلى إنكار معاد الأجساد في الآخرة، لأنهم اعتبروا القول في نصوص المعاد كالقول في نصوص الصفات في أن كلا منهما قد شابه التوهيم والتخيل والتشبيه.

وحاصل ما ذكرنا أن التفويض على إطلاقه أو فيما يخص معاني الصفات ليس مذهب السلف بل هو مذهب مبتدع ومخالف لما عليه السلف الصالح، وأن القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ ووصفه به السابقون الأولون، وأن ثبت له تعالى ما أثبتوه من غير تشبيه ولا تفويض في المعنى، لكون هذا يعلمه الراستخون في العلم ولكونه يمثل الجانب المحكم في معاني صفات الخالق سبحانه، وأن نعلم أن ما وصف الله به نفسه من ذلك حق، ليس فيه لغز ولا أحاجي، بل معناه يعرف من حيث يعرف مقصود المتكلم بكلامه، لاسيما إذا كان المتكلم بهذا - وهو الرسول صلى الله عليه وسلم - أعلم الخلق بما يقول، وأقصح الخلق في بيان العلم وفي التعريف والدلالة والإرشاد، فتفويض معاني الصفات في هذا ابتداع في الدين، وإنما يكون التفويض فيما خفي علينا من كفيات صفاته سبحانه والخوض في حقيقة كنهها.. ولكون الكلام عن الصفات متفرع عن الكلام عن الذات فإن العبارة الجامعة للصفات في هذا الباب أن يقال في جانبها المحكم: بالإثبات من غير تشبيه ولا تعطيل، وأن يقال في جانبها المنفي أو المتشابهة المتعلق بالكيف: أمنا بما قال الله على ما أراده وبما قاله رسول الله على ما أراده لا نتجاوز القرآن والحديث، فهذا اعتقادنا الذي نتمسك به وننتهي إليه ونسال الله أن يحيينا عليه ويميتنا عليه وأن يجعله وسيلتنا يوم القيامة بين يديه إنه جواد كريم(٩).

الهوامش

- ١ - الفتاوى الكبرى لابن تيمية ٢٩٦، ينصرف بسير
- ٢ - أساس التقديس للرازي ص ٦
- ٣ - مختصر الصواعق ص ٦٢ وينظر ص ١٢٢
- ٤ - علافة الإثبات ص ٥٣ وينظر هامش الإبانة الصغرى لابن بطّة ص ٢٦٢
- ٥ - ينظر إظهار الحق على الخلق للصنعاني ص ٢٨٢، ٢٨٣ وعلافة الإثبات ص ٥٣
- ٦ - الصواعق ص ٦٢، ١٢٣
- ٧ - الحموية ص ٤، ٥
- ٨ - ينظر الإكمال ص ١٩، ٢٠، ٢٢
- ٩ - ينظر الفتوى الحموية ص ١٦ واجتماع الجيوش ص ٦٧ وينظر هامش الحجة / ١٦٩

فتركوا التدبر المأمور به والتعقل لمعاني النصوص، وتعبدوا بالألفاظ المجردة التي أنزلت في ذلك، وظنوا أنها أنزلت للخلاوة والتعبد بها دون تعقل معانيها وتدبرها والتفكير فيها، وأولئك جعلوها عرضة للتأويل والتحريف كما جعلها أصحاب التخيل أمثالا لا حقيقة لها، في حين «أن الله سبحانه وتعالى أمر بتدبر كتابه وتفهمه وتعقله وأخبر أنه ببيان وهدي وشفاء لما في الصدور وحاكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، ومن أعظم الاختلاف اختلافهم في باب الصفات والقدر والأفعال، واللفظ الذي لا يعلم ما أراد به المتكلم لا يحصل به حكم ولا هدى ولا شفاء ولا بيان»(٦).

ومن المحال في العقل والدين أن يكون السراج المنير ﷺ الذي أخرج الناس من الظلمات إلى النور، وأنزل معه الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، وأمر الناس أن يربوا ما تنازعوا فيه من أمر دينهم إلى ما بعث به من الكتاب والحكمة، وهو يدعو إلى الله وإلى سبيله بإذنه على بصيرة، وقد أخبر الله بأنه أكمل له ولأمته دينهم وأتم عليهم نعمته، محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك باب الإيمان بالله والعلم به ملبساً (٧)، وهذا في حد ذاته يؤكد أن في آيات الصفات ما يعلم معناه، وهو ظاهر الصفة وذلك هو الجانب المحكم، وأن ذم السلف إنما وقع على تاويلات الجهمية وعلى خوض الناس في علم كفيته، كقول مالك: (الاستواء معلوم والكيف مجهول)، وكذلك قال سائر أئمة السنة في سائر أسماء الله وصفاته، ففرق بين المعنى المعلوم والكيف المجهول فإن سمي الكيف تاويلاً ساء أن يقال التأويل لا يعلمه إلا الله.. وأما إذا جعل معرفة المعنى وتفسيره تاويلاً كما يجعل سائر آيات القرآن تاويلاً فهو من المحكم، وقد جرى علماء السلف على ذلك وما تجرأ أحد أن ينسبهم إلى الضلال أو يخرجهم عن أهل السنة والجماعة(٨).

ويستخلص مما سبق أن القول بالتفويض في معاني الصفات طريق محفوف بالمخاطر، إذ هو معارض لنصوص أهل العلم وإجماعهم على الإثبات ومؤذن بالتشكيك في صفاته سبحانه وهذا مما لا يجوز القول به بحال، كما أن القول بالتفويض مؤد لا محالة إلى نفي الحقائق عن صفات المولى سبحانه وإثبات التكيف بالتأويل، وإلى تعطيل الرب عن صفاته التي أثبتتها لنفسه، وإلى عدم معرفة النبي صلوات الله وسلامه عليه ولا الصحابة لمعاني الصفات وأحاديثها.. كما أنه مؤد إلى القول بأن ظواهر هذه النصوص تدل على معان لا تليق بالله تعالى، وفي ذلك ما فيه من تكذيب القرآن ومصادمة النصوص التي تفيد الإثبات، ومن التشكيك كذلك في صفات الله تعالى، وهذا أمر لا يجوز لأنه يؤدي إلى التشكيك بالموصوف.. كما أن القول بالتفويض مستلزم لإبطال إجماع السلف على عدم تفويضهم لمعاني الصفات، وفي ذلك هدم لما استقر عليه أئمة الإسلام من حجية الإجماع إذ من المعلوم أنه أحد أصول التشريع.

حقيقة مشهد رئيسة الديوان

إعداد /
محمود المراكبي

وانتشار هذا الوهم.

بالإضافة إلى الرحالة خليل بن شاهين الزاهري الإسكندري «ت ٨٧٣»، والقاضي ابن ظهيرة «ت: ٨٩١»، وكتابه الفضائل الباهرة في محاسن مصر والقاهرة، والحافظ السخاوي «ت: ٩٠٢»، وله كتاب منفرد في ترجمة زينب الكبرى، ولم يذكر أنها دفنت في مصر، والسيوطي «ت: ٩١١»، وله كتاب حسن المحاضرة، وكتاب «در السحابة فيمن دخل مصر من الصحابة» ترجم فيه مئات الصحابة، وسبع صحابييات ليس فيهن زينب الكبرى، له أيضا رسالة «العجاجة الزنبية في السلالة الزنبية» لم يشر فيها إلى سفر زينب الكبرى إلى مصر، ودفنها في أراضيها.

ومن القرائن المهمة ما رواه ابن تيمية «ت: ٧٢٨» في إحدى مناظراته بمصر: «أن بعض النصارى يقول لبعض المسلمين: لنا سيد وسيدة، ولكم سيد وسيدة، لنا السيد المسيح والسيدة مريم، ولكم السيد الحسين والسيدة نفيسة»، ولو كان قبر السيدة زينب معلوما عند المصريين انذاك لكانت أولى بالذكر من السيدة نفيسة رضي الله عنها. خاصة وابن تيمية له بحث معروف حول رأس الحسين، إلا أن قضية مرقد السيدة زينب لم تشغله لأنها قضية أثرت بعد موته بأكثر من قرنين من الزمان، ونخلص مما سبق إلى اتفاق كلمة المؤرخين على أن السيدة زينب بنت علي لم تدخل مصر، وبالتالي لم تدفن فيها.

من اخترع هذا القبر؟

أولا: خطأ وقع فيه الرحالة الكوهيني الذي دخل القاهرة في ١٤ محرم ٣٦٩ هـ. في خلافة أبي تميم نزار بن المعز لدين الله الفاطمي، فزار عدة مشاهد منها المشهد الزينبي، وقال: «دخلنا مشهد زينب بنت علي فوجدناه داخل دار كبيرة، وهو في طرفها البحري ليشرف على الخليج، فنزلنا إليه بدرج، وعائنا الضريح، فوجدنا عليه دربوزا... ومكتوب على باب الحجرة هذا ما أمر به عبد الله ووليه أبو تميم أمير المؤمنين الإمام

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى اله وصحبه ومن وآله، وبعد:

فقد تبين لنا ولكثير من الباحثين أنه لم يرد ذكر قبر السيدة زينب الكبرى في العديد من روايات شهود العيان من الرحالة الذين رحلوا إلى مصر، ولا فيما دونه المؤرخون في كتبهم

ومنهم: عبد الرحمن بن الحكم: ت: ٢٥٧ الذي ألف عدة كتب في أخبار مصر، ومعاصره محمد بن الربيع الجيزي، وكذا القضاءي «ت: ٤٥٣»، وله تأليف في مزارات مصر سماه أنس الزائرين، وأحمد بن محمد السلفي «ت: ٥٧٦» الذي يصرح بأنه لم يمت لعلي بن أبي طالب ولد لصلبه في مصر، والرحالة ابن جبير الأندلسي أثناء رحلته إلى القاهرة عام ٥٧٨ هـ، وابن أسعد الجواني «ت: ٦٠٠»، وله مزارات الأشراف، والرحالة السائح الهروي «ت: ٦١١»، والرحالة ياقوت الحموي البغدادي «ت: ٦٢٤ هـ»، وابن ميسر المصري «ت: ٦٧٧»، وله كتاب في تاريخ مصر، وابن تغري بردي «ت: ٧٠٤»، في كتابه النجوم الزاهرة في أخبار ملوك مصر والقاهرة، والرحالة ابن بطوطة المغربي فيما شاهده من المزارات الشريفة عند وصوله مصر سنة ٧٤٨ هـ، والرحالة ابن دقماق المصري «٧٩٢ هـ» الذي قال في أخبار مصر وخططها كتاب الانتصار لواسطة عقد الأمصار: «إن أول علوي دخل مصر هو علي بن محمد بن عبد الله بن الحسن المثنى دخلها ١٤٥ هـ»، وابن الناسخ المصري «ت: ٨٠٠»، وكتابه مصابيح الدياجي وغوث الراجي، وهو مخطوط لم يطبع بعد، وابن الزيات الانصاري «ت: ٨١٤»، وكتابه الكواكب السيارة في ترتيب الزيادة، ذكر فيه قائمة المسميات بزينب المدفونات بمصر تضم ١١ «من اسمهن زينب، وليس فيهن زينب بنت علي بن أبي طالب، ونور الدين السخاوي «ت: ٨١٤»، وله كتاب تحفة الأحباب، ترجم للمدفونات بمصر، وذكر منهن «٤» من اسمهن زينب، وليست منهن زينب الكبرى، والمقريزي «ت: ٨٤٥»، وكتبه الخطط، واتعاط الحنفاء بأخبار الفاطميين الخلفاء، الذي بين اللبس في القضية حين قال: وفي خارج باب النصر في أوائل المقابر قبر السيدة زينب بنت أحمد بن جعفر بن محمد بن الحنفية يزار، ونسبته العامة مشهد السيدة زينب»، وهذا التصريح يكشف منشأ خطأ العامة

لو كان للسيدة زينب الكبرى مشهد بمصر بهذه الفخامة فلماذا اختفى عن الرحالين والمؤرخين الذين صرفوا همهم في تحرير حوادث مصر خاصة

الرؤيا، ولم يعرفنا لمن كانت هذه الرؤيا، كما لم يصرح بأن المدفونة هنا زينب الكبرى بنت علي بن أبي طالب؛ لأن تصريحه بأن المدفونة هنا حسب الرؤيا زينب فقط، لا يفيد أنها زينب الكبرى، وإن كان ذهن أسرع انتقلاً إلى الفرد الأشهر.

وعندما تناقش روايات دخول زينب مصر، نجد المختين لها اعتمدوا على أنها قدمت إلى المدينة عائدة من دمشق، بعد مقتل أخيها الحسين، جعلت تخطب في الناس وتؤلبهم على خلع يزيد والأخذ بشار الحسين، فكتب والي المدينة عمرو بن سعيد بن العاص «الأشدق» إلى يزيد يُعلمه الخبر، فرد عليه أن فرق بينها وبينهم، فأمرها بالخروج فاخترت مصر، ودخلتها في شعبان سنة «٦١ هـ» ومعها فاطمة، وسكينة، وعلي أبناء الحسين، واستقبلها الناس في بلبس، وتقدم إليها واليها مسلمة بن مخلد الأنصاري، واستضافها في داره الحمراء، فأقامت بها أحد عشر شهراً وخمسة عشرة يوماً، وتوفيت يوم الأحد لخمسة عشر يوماً مضت من رجب سنة «٦٢ هـ»، وصلى عليها مسلمة بن مخلد ورجع بها فدفنوها بالحمراء بمخدعها من الدار حسب وصيتها، ونتبين من مناقشة هذه الروايات: استبعاد تصدي السيدة زينب رضوان الله عليها للخطابة في الناس، وهي التي لم ير أحد من الأجانب

العزير بالله صلوات الله عليه وعلى آباءه الطاهرين وأبنائه المكرمين بعمارة هذا المشهد على مقام السيدة الطاهرة بنت الزهراء البتول زينب بنت الإمام علي بن أبي طالب صلوات الله عليهما وعلى آبائهما الطاهرين وأبنائهما المكرمين.

ورد عليه البحثة السابق بقوله: «إن هذا المشهد ليس للسيدة زينب الكبرى إذ لو كان لها مشهد بمصر بهذه الأبهة والفخامة التي يذكرها، فلماذا اختفى عن بقية الرحالين والمؤرخين، ولماذا اختفى أمره على معاصر الكوهيني المؤرخ الكبير الذي صرف همه في تحرير حوادث مصر خاصة، وهو ابن زولاقت: ٣٨٨»، الذي كان حياً في مصر وقت زيارة الكوهيني، بينما ينكر دخول أي ولد لعلي لصلبه في مصر، ويقول أول من دخلها سكينة بنت علي بن الحسين، فالظاهر أن ما رآه الكوهيني هو مشهد زينب بنت يحيى المتوج بن الحسن الأنور ابن زيد بن حسن بن علي بن أبي طالب، وبه قال شيخ الأزهر الشيخ محمد بخيت المطيعي. وتعلقنا على هذا التحليل أن ما رآه الكوهيني ثبت بما لا يدع مجالاً للشك التزوير المتعمد الذي تخطط وتنفذ له الدولة الفاطمية كي تروج للشعب المصري زيارة أضرحة آل البيت، وهي تعلم يقينا كذب دعواها؛ فالكوهيني اطلع على لوحة كتبها الخليفة نزار بن المعز لدين الله الفاطمي للترويج لحب آل البيت، كما فعل الوزير طلائع بن زريك بعد ذلك بمائتي سنة في مشهد رأس الحسين، والخطأ الذي وقع فيه الكوهيني هو تصديقه لهذه الخدعة، وترديده لها دون أن يتأملها، أو يراجعها مع علماء عصره.

ثانياً: مشهد رؤيا: رأى علي الخواص فيما يراه النائم ما رواه الشعرائي «ت: ٩٧٣ هـ» في كتابه المنى الكبرى، وفي لوائح الأنوار القدسية عن شيخه علي الخواص الأمي الذي لا يقرأ سوى من اللوح المحفوظ، والذي أعطي التصريف في ثلاثة أرباع مصر وقراها، أن السيدة زينب المدفونة بقناطر السباع ابنة الإمام علي رضي الله عنه، وأنها في هذا المكان بلا شك وتابعه في النقل عنه كل من تأخر كالقليوبي في تحفة الراغب، والصبان في إسعاف الراغبين والعدوي في مشارق الأنوار، والشبلنجي في نور الأبصار، والرفاعي في نور الأنوار، والشيخ جعفر النقدي في زينب الكبرى، وحسن قاسم في السيدة زينب. ومن ذلك ما كتبه ابن الناسخ المصري «ت: ٨٠٠ هـ» في المزارات المصرية، حيث وضع كتاباً سماه مصابيح الدياجي وغيوث الراجي، وهو مازال مخطوطاً برقم «٨٤» في فهرس البلدان، ذكر فيه قبر السيدة زينب بقناطر السباع، وعدّه من قبور

الفسطاط، بعيداً عن مكان الضريح الحالي، فكيف يزعمون أنها دفنت في منزله، الذي تحول فيما بعد إلى الضريح الحالي؟

كان ميدان السيدة زينب الحالي جزءاً من مسار النيل قديماً، وكانت عليه قنطرة تسمى قنطرة السباع؛ لأنها كانت مزينة من جوانبها بتمائيل سباع، كما هو الحال في مداخل كوبري قصر النيل حالياً، وقد أنشأ هذه القنطرة ركن الدين بيبرس البندقداري ت: ٦٧٣هـ، وقد تم ردم هذا الجزء من الخليج وزالت القنطرة فاتسع الشارع بعد عدة قرون، وظهر مسجد السيدة، وسمي المكان ميدان السيدة زينب.

إن كتب العبيدلي الأخرى مثل أخبار المدينة، وكتاب النسب لم تشر لما نسب إليه في وريقات رسالته أخبار الزينيات، وكثير من المؤلفين نقلوا عن كتبه كثيراً كابي الفرج الأصفهاني في مقاتل الطالبين، وشيخ الشرف العبيدلي في تهذيب الأنساب، وابن طقطقي في النسب الأصلي، والنسابة العمري في المجدي، وأكثرهم تعرض لترجمة زينب الكبرى ولكن لم ينقل أحد عنه أنها ذهبت إلى مصر وماتت بها.

الخلاصة: مشهد السيدة زينب المعروف هو قبر مختلق تأسس بعد وفاتها بما يقارب ألف سنة بناء على حلم رآه علي الخواص، وروج له الشعرائي، وتحمس له أصحاب المصالح، وشيدت ضريحه أموال البسطاء، وركبوا له العمامة الكبيرة ووضعوا فيه صناديق الذنور، حتى تدور عجلة الحياة على أبواب الوهم. أما رئاسة الديوان، وحكم الدين في الأضرحة وما يدور حولها من منكرات، وباقي قائمة المشاهد الكاذبة والمختلقة فيطول شرحها، وأهم عناصر هذه القائمة هو ضريح رأس الحسين رضي الله عنه، الذي كتبنا حوله مقالين أثبتنا فيهما عدم وجود رأسه في المسجد المعروف أمام مسجد الأزهر، والله المستعان، ومن أراد مزيداً من البيان فليرجع إلى كتابنا القول الصريح عن حقيقة الضريح. والله الموفق.

مشهد السيدة زينب المعروف هو قبر مختلق تأسس بعد وفاتها بما يقارب ألف سنة بناء على حلم رآه علي الخواص، وروج له الشعرائي، وتحمس له أصحاب المصالح، وشيدت ضريحه أموال البسطاء،

شخصها في نور النهار، فكيف تتخطى زوجها عبد الله بن جعفر وابن أخيها علي بن الحسين، وهو الولي الوحيد لدم أبيه، وأحق الناس به.

لم يذكر أي مصدر أن زوجها عبد الله بن جعفر الطيار سافر معها، أو أن لها بالسفر، أو زارها بعد استقرارها في مصر، فلا يعقل أن تسافر دون علمه، أو دون مصاحبته، كما لم تثبت زيارة أحد بني هاشم لها في مصر في حياتها، أو بعد مماتها.

كيف تسير السيدة/ زينب إلى مصر وواليتها آنذاك مسلمة بن مخلد، وهو على رأس المطالبين بدم عثمان، ولم يبايع علياً ولم ياتمر بأمر نوابه على مصر؟ وتعدهما الشيعة من الد أعداء علي ومن أخلص أحياء معاوية، فكيف تتخذ السيدة زينب داره مسكناً لها؟ إن بيت والي مصر مسلمة بن مخلد كان بمدينة

عزاء واجب

توفي إلى رحمة الله الاخ / عبد السلام الخطاب نائب رئيس فرع دمياط يوم الخميس ٢٠٠٧/٥/١٧ من موليد ١٩٤٦/٧/١٣م.

وجماعة أنصار السنة المحمدية وأسرة تحرير مجلة التوحيد تدعو الله سبحانه أن يتغمد الفقيد بواسع رحمته، وأن يرحمه رحمة واسعة.



المؤمنين بالحكم، وهذه الآية عامة تشمل أمهات المؤمنين ونساء المؤمنين، وذلك للاتي:

١- أن قوله تعالى: ﴿لَسْتَنَ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ أي: في الفضل والشرف، وهو ما قال به عامة المفسرين وليس الاختصاص بالحكم كما فهم هؤلاء.

٢- لو قلنا بالخصوصية هاهنا لكانت حجة لبعض النساء أن يخضعن بالقول وأن لا يقلن قولاً معروفاً وأن يخرجن من بيوتهن، وأن يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى، وأن يتركن الصلاة والزكاة وطاعة الله ورسوله بدعوى أن هذا خاص بأمهات المؤمنين، وهو ما لم يقل به أحد حتى من يدعي الخصوصية!

٣- أن هذا ما فهمه سلفنا الصالح، فقد قال القرطبي في تفسيره: «معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت وإن كان الخطاب لنساء النبي ﷺ فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى، هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء، كيف والشرعة طافحة بلزوم النساء بيوتهن والانكشاف عن الخروج منها إلا لضرورة». اهـ.

الوقفـة الثانية: الشـروع من ﷺ المرأة

قلنا: إن الأصل العام هو قرار المرأة في بيتها وعدم خروجها منه إلا لحاجة، وهذه الحاجة قد تكون عامة بالمجتمع الإسلامي أو خاصة بالمرأة على التفصيل الآتي: حاجة المجتمع إلى ﷺ المرأة: فالمجتمع المسلم يحتاج إلى ﷺ المرأة في العديد من المجالات التي لا يجوز للرجال الاطلاع على النساء فيها، ومثال ذلك احتياج المجتمع إلى الطيبية المسلمة التي تقوم بتوقيع الكشف على النساء والممرضة المسلمة التي تقوم برعاية النساء المريضات حتى تمام شفائهن، كما يحتاج المجتمع إلى المدرسة المسلمة التي تقوم بالتدريس لفتيات المسلمين والقيام على شئونهن أثناء الدراسة، وذلك بدلاً من اطلاع الرجال على النساء وتدريسهن وما يحصل نتيجة ذلك من الفتن والبلايا التي تفشت في هذه الأيام.

الوقفـة الثالثة: غير الشـروع من ﷺ المرأة

هناك أعمال لا يجوز للمرأة أن تشغلها وذلك لنهي الشرع عن ذلك وإنما يشغلها الرجال، وهناك أعمال لا يجوز للمرأة شغلها لاشتغالها على محرم. أولاً: الأعمال التي لا يجوز للمرأة شغلها لنهي الشرع عن ذلك:

ومنها رئاسة الدولة، فقد اتفق جمهور الفقهاء على عدم جواز تولي المرأة الإمارة، مستدلين على ذلك بأنه لما هلك كسرى قال رسول الله ﷺ: «من استخلفوا» قالوا: ابنته. فقال ﷺ: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة». رواه البخاري.

ومنها تولي المرأة القضاء، وهو مذهب جمهور الفقهاء المالكية والشافعية، وقد استدلوا بأدلة منها الدليل السابق، ومنها قوله ﷺ: «القضاة ثلاثة: واحد في الجنة، واثنان في النار، فأما الذي في الجنة فرجل...» رواه أبو داود وصححه الألباني.

قال الشوكاني: «وهو دليل على اشتراط كون القاضي رجلاً». اهـ.

ثانياً: الأعمال التي لا يجوز للمرأة شغلها لاشتغالها على محرم: ومثالها الـ ﷺ في البنوك الربوية أو في تقديم

وقضات

مع

عمل المرأة

إعداد الاستشار

أحمد السيد على إبراهيم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، أما بعد:

فقد كثرت التساؤلات حول ﷺ المرأة وخروجها من بيتها وحكم الإسلام في ذلك، ولنا مع هذا الموضوع الوقفات التالية:

الوقفـة الأولى: الأصل العام

الأصل العام هو قرار المرأة في بيتها وعدم خروجها منه إلا لحاجة، قال تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ تَقْنُتْنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرْضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٢) وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (الأحزاب: ٣٢، ٣٣).

فقد أمر الله سبحانه وتعالى نساء النبي ﷺ والمؤمنات بالقرار في البيت، فقال تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾، والأمر يقتضي الوجوب، ولا يلتفت إلى قول من قال بأن هذا خاص بأمهات المؤمنين أزواج النبي ﷺ بدعوى أن صدر الآية ونهايتها قد جاء مخاطباً نساء النبي ﷺ؛ إذ أن القاعدة تقول: إن كل خطاب لأمهات المؤمنين نساء النبي ﷺ فهو خطاب للمؤمنات ما لم يرد دليل على اختصاص أمهات



المطعمومات

والمنشروبات المحرمة، وذلك لقوله تعالى: ﴿وتعاونوا على البرِّ والتقوى ولا تعاونوا على الإثم﴾ «المائدة: ٢»، والأعمال التي تنطوي على كشف المرأة عن مفاصلها مثل عارضات الأزياء، أو التي تنطوي على سفرها بغير محرم.

الوقفة الرابعة: ضوابط المرأة:

يشترط لخروج المرأة للـ عدة شروط وهي:

١- إذن الزوج أو ولي أمرها: قال ابن قدامة رحمه الله: «والزوج منعها من الخروج من منزلها إلى مالها منه بد، سواء أرادت زيارة والديها أو عيادتهما أو حضور جنازة أحدهما، قال أحمد في امرأة لها زوج وأم مريضة: «طاعة زوجها أوجب عليها من أمها إلا أن ياذن لها». اهـ.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إن المرأة إذا خرجت من داره بغير إذن فلا نفقة لها ولا كسوة». وقال: «لا يحل للزوجة أن تخرج من بيتها إلا بإذنه ولا يحل لأحد أن يأخذها إليه ويحبسها عن زوجها سواء كان ذلك لكونها مرضعة أو لكونها قابلة أو غير ذلك من الصناعات، وإذا خرجت من بيت زوجها بغير إذن كانت تائسة عاصية لله ورسوله ومستحقة للعقوبة». اهـ.

٢- الالتزام بالزي الشرعي: بشروطه الشرعية وهي:

أ- أن يستوعب جميع البدن، ويدخل فيه الوجه والكفان، على الصحيح من أقوال العلماء.
ب- ألا يكون زينة في نفسه: لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ «النور: ٣١».

ج- أن يكون صفيقاً لا يشف لقوله ﷺ: «صنفان من أهل النار لم أرهما... ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كاسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا». رواه مسلم.

قال ابن عبد البر: «أراد ﷺ النساء اللواتي يلبسن من الثياب الشيء الخفيف الذي يصف ولا يستتر فهن كاسيات بالاسم، عاريات في الحقيقة». اهـ.

د- أن يكون فضفاضاً غير ضيق حتى لا يصف شيئاً من جسمها.

هـ- ألا يكون مبخراً مطيباً لقوله ﷺ: «أما امرأة استعطر فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية». رواه الترمذي وحسنه الألباني.

و- ألا يشبه لباس الرجل، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «لعن رسول الله ﷺ الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل». رواه أبو داود وصححه الألباني.

ز- ألا يكون لباس شهرة: فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من لبس ثوب شهرة في الدنيا، لبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة ثم ألهب فيه نارا». رواه أبو داود وحسنه الألباني.

٣- أمن الفتنة في الطريق: فعنه ﷺ أنه قال: «فاتقوا الدنيا واتقوا النساء، فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء». رواه مسلم.

والقاعدة تقول: «درء المفسد مقدم على جلب المصالح». وذكر أبو عمر في التهديد أن عمر لما خطب عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل شرطت عليه أن لا يضربها ولا يمنعها من الحق ولا من الصلاة في المسجد النبوي، ثم شرطت ذلك على الزبير بن العوام - لما تزوجها بعد وفاة عمر - فتحيل

عليها بأن كمن لها ما

خرجت إلى صلاة العشاء،

فلما مرت به ضرب على عجزيتها

- دون أن ترى من الذي ضربها فقد

كان الظلام دامسا، فلما رجعت قالت: إنا

لله فسد الناس، فلم تخرج بعد. اهـ.

فسبحان الله! ماذا ستقول عاتكة إذا رأت ما

يحدث في وسائل المواصلات من تلاحم وتزاحم

النساء بالرجال الآن؟! وهل يوجد في نساء المؤمنين

الآن من تقول: إنا لله فسد الناس ولا تخرج من بيتها

لعدم أمن الفتنة في الطريق؟!

٤- عدم الاختلاط في العمل: ففي الصحيحين عن عقبة

بن عامر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم

والدخول على النساء». فقال رجل من الأنصار: أفرأيت

الحمو؟ فقال رسول الله ﷺ: «الحمو الموت». والحمو: أخو

الزوج ومن أشبهه من أقارب الزوج كابن العم ونحوه. وفي

الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «لا

يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم». قال ابن القيم

رحمه الله: «ولا ريب أن تمكن النساء من اختلاطهن

بالرجال أصل كل بلية وشر، وهو من أعظم أسباب نزول

العقوبات العامة كما أنه من أسباب فساد أمور العامة

والخاصة، واختلاط الرجال بالنساء سبب لكثرة الفواحش

والزنا وهو من أسباب الموت العام والطوائع المتصلة».

اهـ.

ونحن نشاهد ونقرأ عما ينشأ من العلاقات العاطفية

بين الفتاة الموظفة وبين الرجل الموظف الذي يكون معها في

غرفة واحدة وقد يكون متزوجاً وأباً لعدد من الأولاد، وقد

كثرت الشكاوى من ذلك على صفحات الصحف، إذا أضفنا

هذا إلى ما سبق أيقنا أنه لا داعي للإكثار من توظيف

النساء في دوائر الدولة إلا تقليد الغربيين ومحاولة إثبات

تقدمنا وتطورنا مما يرفع شأننا في نظرهم! والواقع أن

هذا التفكير ساذج يدعو إلى الاستغراب الشديد، فرقي الأمة

واحترام الدول لها لا يكون بطرد الشباب من وظائف الدولة

واحتلال الفتيات محلهم، وإنما يكون بملء ما تصل إليه

الأمة من وعي وما تتصف به من نشاط وما تطمح إليه من

أصل وما تملكه من قوة».

٥- ألا يعطل الـ المرأة عن رعايتها لبيتها:

فقد ذكرنا من قبل أن المرأة راعية في بيت زوجها وهي

مسئولة عن رعايتها فإذا عطل الـ المرأة عن رعايتها لبيتها

تفككت الأسرة وتشرد الأطفال، وأتحل المجتمع وانهار،

وهذه المفاسد الكبيرة تجعل عملها غير جائز.

٦- ترك الـ بزوال الحاجة أو المصلحة:

فالقاعدة تقول: «الضرورة تقدر بقدرها». وكذا:

الحاجة تنزل منزلة الضرورة، فإذا احتاجت المرأة

للـ لمساعدة زوجها أو لإلتحاق على نفسها

وأولادها ثم استطاع الزوج الإلتحاق بعد ذلك أو

وُجد من ينفق على المرأة فقد زالت الحاجة

أو المصلحة وعليها العودة إلى بيتها.

والله الموفق

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا

نبي بعده... وبعد:

فإن من أوجه الشبه الواضحة بين اليهود والرافضة، معتقد المسيح والمهدي، فبينما ينتظر اليهود خروج رجل من آل داود يحكم العالم ويعيد لليهود عزهم ومجدهم ويستعبد باقي الشعوب ويسخرها لخدمتهم، كذلك ينتظر الرافضة خروج القائم الحجة: محمد بن الحسن العسكري من سرداب سامراء الذي دخله سنة ٢٦٥هـ لينصرهم من أعدائهم، ولا يزالون يزورون السرداب يدعون القائم الحجة للخروج، وفي هذا المقال نوضح:

١- عقيدة المسيح المنتظر عند اليهود.

٢- عقيدة المهدي المنتظر عند الرافضة.

٣- أوجه الشبه بين المعتقدين.

٤- إبطال ذلك الاعتقاد.

أولاً: عقيدة المسيح المنتظر عند اليهود:

لقد وردت البشارة بالمسيح المنتظر في أسفار اليهود وكذا في تلمودهم.

١- ففي سفر زكريا ورد: «ابتهجي جداً يا ابنة صهيون اهتقي يا بنت اورشليم، هو ذا ملكك يأتي إليك، هو عادل ومنصور، وديع راكب على حمار وعلى جحش ابن آتان، ويتكلم بالسلام للأمم، وسلطانه من البحر ومن النهر إلى أقاصي الأرض». الإصحاح التاسع فقرة ٩، ١٠.

٢- جاء في التلمود: «إن المسيح يعيد قضيب الملك إلى إسرائيل، فتخدمه الشعوب وتخضع له الممالك، وعندئذ يمتلك كل يهودي الفين وثمانمائة عبد وثلاثمائة وعشرة أبطال يكونون تحت إمرته».

٣- ورد في كتاب أقحاص ص ١٢٥-١٢٧ لابن عباس المغربي: «أن اليهود ينتظرون قائمهم الذي يخرج في آخر الزمان، والذي إذا ما حرك شفتيه بالدعاء مات جميع الأمم ولا يبقى إلا اليهود، فيجمع أسرهم إلى القدس وتصير لهم دولة، ويخلو العالم من سواهم، ويحجم الموت عن جنابهم المدة الطويلة».

٤- وكلمة المسيح عند اليهود، تعني أنه مسح بالدهن المقدس الذي له تركيبة خاصة، صنعه موسى عليه السلام عندما أمره الله أن يصنع هذا الدهن ويمسح به هارون وبنيه حتى يصبحوا كهنة ببركة هذا الدهن. «سفر الخروج- إصحاح ثلاثون، فقرات ٢٢: ٣٢».

٥- يعتقد اليهود أن المسيح عندما يخرج يجمع شتى اليهود من أنحاء الأرض، ويكون فيهم جيشاً عظيماً في

مسيح

اليهود

ومهدي

الرافضة

إعداد/

أسامة سليمان

جبال اورشليم القدسي. «سفر أشعيا» - إصحاح ٦٦ -
فقرة ٢٠.

وكذا يحاكم جميع الأمم على ما فعلوه باليهود،
ففي سفر يوشع: «أسرعوا وهلموا يا جميع الأمم من
كل ناحية، واجتمعوا إلى هناك، أنزل يا رب أبطالك
تنهض وتصعد الأمم إلى وادي يهو شافاط، لأنني
هناك أجلس لأحكم جميع الأمم من كل ناحية».
«إصحاح ٣ فقرة ١١، ١٢».

وتسفر هذه المحاكمة عن قتل ثلثي العالم، وبعد
ذلك يسيطر اليهود على العالم، ويستعبدون البقية
الباقية من الأمم الأخرى، ليكونوا لهم خدماً وراحة
لغنمهم.

٦- في عهد المسيح المنتظر يعتقد اليهود، أن
الكون يتغير في عهده، فيخلق الله سماوات وأرضاً
غير التي كانت موجودة قبل المسيح، والشمس
والقمر يذهبان، ويذهب نورهما. «سفر أشعيا -
إصحاح ٦٦ - فقرة ٢٢».

وتبعاً لذهاب الشمس والقمر يذهب الليل
والنهار. «سفر زكريا - إصحاح ١٤ - فقرة ٦، ٧».

وفي عهد المسيح يتغير الكون ويتغير اليهود
فتطول أعمارهم فيعمرون قروناً طويلة، وتطول قامة
اليهودي فتصل إلى مائتي ذراع، وتكثر الخيرات
فتتبع الجبال عسلاً ولبناً، وتطرح الأرض فطيرات
وملابس من الصوف. «سفر يوشع، إصحاح ٣ - فقرة
١٨».

واختلف اليهود في مدة ملك المسيح، فعلى حين
يرى البعض أن ملكه يستمر أربعين عاماً، يرى
الآخرون أنه سيستمر سبعين عاماً، وأنه سيحكم بين
الناس دون بينة، فאלله يعطيه القدرة على ذلك.
فانظرو رحمك الله إلى هذه المعتقدات ثم اسجد
لربك شاكرًا على نعمة الإسلام والهداية.

٢- عقيدة المهدي عند الرافضة:

تعد عقيدة المهدي من أهم عقائد الرافضة، حيث
تطرح به كتبهم، والمهدي هو الإمام الثاني عشر عند
الرافضة، حيث يزعم الرافضة أن المهدي ولد سنة
٢٥٥هـ واختفى في سرداب ساسراء سنة ٢٦٥هـ،
وبالتأمل في شخصية المهدي الذي يدعيه الرافضة،
نجد أنه شخص معدوم لا وجود له، فالحسن
العسكري الذي ينسبون إليه المهدي مات وليس له
عقب، وقسم ميراثه بين أمه وأخيه جعفر.

والأساطير التي يرويها الرافضة حول المهدي
تدعو للضحك ولا يصدقها عاقل.

ومهدي الرافضة من سلالة الحسين بن علي
رضي الله عنهما، وذلك لأن الإمامة عندهم لا تخرج
عن ذرية الحسين.

روى الطوسي عن زيد بن علي عليه السلام قال:
«هذا المنتظر من ولد الحسين بن علي، في ذرية
الحسين بن علي، وفي عقب الحسين بن علي».

وتزعم الرافضة أن المهدي عند خروجه سينادي
الله باسمه العبراني، والسؤال هنا لماذا يختار
المهدي العبرانية؟ اليس ذلك دليلاً على خروج تلك
المعتقدات من عبادة اليهودية؟

جاء في كتاب «الغيبة» للنعمان: «إذا أذن الإمام
دعا الله باسمه العبراني، فأتاحت له صحابته...»
وبعد خروجه يجتمع له الرافضة من كل مكان، ففي
«بحار الأنوار» سئل أبو الحسن عن قوله تعالى:
﴿أَتَيْنَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ قال: ذلك عند
قيام قائمنا، يجمع الله إليه شعبنا من جميع
البلدان.

وهذا الاجتماع للأحياء والأموات معاً، ومكان
الاجتماع هو الكوفة. ففي «بحار الأنوار»: «كيف أنتم
إذا رأيتم أصحاب القائم قد خرجوا نساطين في
مسجد الكوفة...».

أعمال المهدي المزعوم

ومهدي الرافضة كما ورد في كتبهم يقوم ببعض
الأعمال بعد خروجه، فمن ذلك:

١- يخرج الصحابة من قبورهم ويعذبهم، لا
سيما أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما.

٢- يقتل العرب وقريشاً، روى المجلسي: «إذا
خرج القائم لم يكن بينه وبين العرب وقريش إلا
السيف».

٣- مهدي الرافضة يقتل ثلثي العالم ولا يبقى إلا
الثلث، وهذا الثلث هم الرافضة. «الرجعة ص ٥١».

٤- يهدم الكعبة والمسجد الحرام والمسجد
النبوي وكل المساجد. «الرجعة ص ١٨٦».

٥- يدعو إلى دين جديد وكتاب جديد وقضاء
جديد. «الغيبة ص ١٥٤».

٦- مهدي الرافضة يستفتح المدن بتأبوت
اليهود. «الرجعة للأحسائي ص ١٥٦».

٧- تمنع له عينان من لبن وماء، ويكون معه حجر
موسى عليه السلام، فكلما أراد الطعام والشراب
نصبه. «بحار الأنوار ٣٣٥/٥٢».

٨- في زمن خروجه يصير للرجل من الرافضة
قوة أربعين رجلاً ويمد لهم في أسماعهم وأبصارهم.
«روضة القاضي، للكليني ٢٤١/٨».

٩- يحكم بحكم آل داود عليه السلام. «الكافي
للكليني ٣٩٨/١»، فلا يحكم بالقرآن والسنة.
والسؤال: لماذا؟ والجواب عند الرافضة.

ولك- أخي القارئ الكريم- أن تسأل: من أين
تسربت هذه الأساطير للرافضة واختلت عقائدهم
ولمئت كتبهم؟ اليس ذلك بفعل يد خبيثة يهودية
أظهرت الإسلام وأبطلت الكفر؟ ألا يضحك الأطفال من
هذه المعتقدات التي ما تزال تعربد في سماء الرقض؟

أيقل ذلك أصحاب العقول وأولو النهي؟
وللحديث بقية يعون الله تعالى، والله من وراء
القصد.

مسابقة السنة النبوية والبحوث العلمية

تعلن مجلة التوحيد عن مسابقة في البحوث العلمية والسنة النبوية
أولاً: مسابقة البحوث العلمية:

وتكون على النحو التالي:

- ١- بحث في عقيدة الروافض، والأسس العقدية التي يخالفون فيها منهج أهل السنة والجماعة.
- ٢- بحث في علم الحديث عند الروافض ومنهج التصحيح والتضعيف عندهم مقارناً بمنهج أهل السنة والجماعة في ذلك.
- ٣- بحث في التفسير عند الروافض ومنهج التأويل عندهم مقارناً بمنهج أهل السنة في التفسير، مع ذكر الأمثلة التي تثبت ما نسب إليهم وإلى أهل السنة.
- ٤- بحث في الفقه عند الروافض، والأحكام التي خالفوا فيها أهل السنة والجماعة والأصول الفقهية (أصول الفقه) التي يعتمدونها.

== شروط عامة:

يشترط في البحث:

- ١- أن يكون موثقاً توثيقاً علمياً أصيلاً، وأن تبني معلومات البحث على كتب الروافض أنفسهم ولا يعتمد على كتب العلماء الذين انتقدوهم، وأن يُشار إلى اسم الكتاب واسم مؤلفه ورقم الجزء والصفحة والطبعة التي اعتمد عليها الباحث.
- ٢- ألا يقل البحث عن مائتي صفحة.
- ٣- أن يكتب على الحاسب الآلي (الكمبيوتر)، وأن يخلو من الأخطاء المطبعية واللغوية والإملائية.

٤- أن يكون البحث منسق الفصول والأبواب.

٥- آخر موعد لقبول الأبحاث يوم الأحد أول ذي القعدة ١٤٢٨هـ، الموافق ٢٠٠٧/١١/١١م.

== الجوائز:

- ١- الفائز الأول في كل بحث من البحوث الأربعة: ٣٠٠٠ جنية.
- ٢- الفائز الثاني: ٢٥٠٠ جنية.
- ٣- الفائز الثالث: ٢٠٠٠ جنية.
- ٤- الفائز الرابع: ١٥٠٠ جنية.
- ٥- الفائز الخامس: ١٠٠٠ جنية.
- ٦- الفائزون من السادس إلى العاشر يحصل كل واحد منهم على جائزة مالية قدرها ٤٠٠ جنية.

== تقويم البحوث:

وستشكل لجنة علمية مختصة لفحص البحوث المقدمة لاختيار الأبحاث التي تستحق الفوز بالجوائز، مع العلم أن البحث الذي يستحق النشر ستتولى المجلة نشره إن شاء تعالى.

ثانياً: مسابقة السنة النبوية:

كما تعلن المجلة عن مسابقة السنة النبوية، وسيكون موضوع المسابقة حفظ متن كتاب عمدة الأحكام لعبد الغني المقدسي كاملاً للمستوى الأول، ٣٠٠ حديث للمستوى الثاني، ٢٠٠ حديث للمستوى الثالث، ١٠٠ حديث للمستوى الرابع.

والاختبار في أول ذي القعدة ١٤٢٨هـ.

وسوف يتم نشر إعلان مفصل عن المسابقة وجوائزها في العدد القادم - إن شاء الله تعالى - والله الموفق.

مفاجأة
كبرى

التوحيد

مجلة
مجلدات
مجلدات
مجلدات
مجلدات
مجلدات
مجلدات

مجلة
مجلدات
مجلدات
مجلدات
مجلدات
مجلدات
مجلدات

ميراث الأنبياء

المخز الذي يقتنيه كل مسلم



تعلن مجلة التوحيد عن وجود مجلدات التوحيد للبيع وقد تقرر أن يكون:

سعر المجلد لأي سنة داخل مصر للأفراد والهيئات والمؤسسات ودور النشر ٢٠ جنيهاً مصرياً، وفروع أنصار السنة ١٨ جنيهاً مصرياً.

ويتم البيع للأفراد خارج مصر بسعر ١٠ دولارات أمريكية. والهيئات والمؤسسات ودور النشر ٨ دولارات أمريكية.

لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على ٣٥ مجلداً من مجلة التوحيد عن ٣٥ سنة كاملة.

٦٤٠ جنيهاً للكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر.

٢١٠ دولار شاملة سعر الشحن لمن يطلبها خارج مصر.

علماً بأن منفذ البيع الوحيد في المركز العام هو الدور السابع

نحن
بانتظاركم